

قَالَ تَعَالَى فَرَقْنَا بَيْنَهُمَا فَمَكَّنَّا عَلَى الثَّانِي عَلَيْنَا وَتَنَزَّلُ
چوں آیت شود ال ست رفعت تعلیم یچی برآے

عامر علی ضربا شیدا بادی و نیز بر ضرورت تعلیم علوم قرآنیہ یعنی دینیہ و عقلیہ
بر مقاصد مہادی پس اتباع النص المزبور صحیفہ شہرہ کہ متدرج است بتدرج شہرہ
مسئع بہ

الساوی

جلد ۱ بابت جادی الاول ۱۳۷۷ھ

کہ جامع ست انواع علوم دینیہ را برائے ہر طالب جادی مذکور ہے ہر مجلس
نادی و مکتب برائے ہر طائف و صادی بہ بصورت ترجمہ سالہ ترغیب و تنبیہ الی الخ و
حل انقباضات و کلیہ شوقی و تشریف و رجوع المسلمین و سیر الصدیق کہ اکثر اس متفاد است
از درگاہ ارشادی یعنی خانقاہ شرفی لہادی و بادانہ محمد عثمان علی و در ہر ہادی
در محبوب المطابع دہلی مطبوع گروید

از تہ خطبہ اشرفیہ در تہ کلان دہلی نیز تذکرہ صد و یک

فہرست مضامین

رسالہ الہادی بابت ماہِ جاوی الاول ۱۳۵۴ھ

جو بہ برکت و عارف حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد شرف علی صاحب ظلہم العالی
کرتب خانہ اشرفیہ درمیان کلان دہلی سے شائع ہوتا ہے۔

نمبر شمار	مضمون	فن	صاحب مضمون	صفحہ
۱	اتحادیہ التہذیب ترجمہ ترغیب و ترہیب	حدیث	مولانا مولوی محمد اسحق صاحب سلمہ ..	۳۴
۲	تہنیل المواعظ	وعظ	حکیم الامتہ حضرت مولانا شاہ محمد شرف علی صاحب ظلہ	۳۵
۳	حیوۃ المسلمین	مضامین مختلفہ	۳۵-۳۶
۴	کلید تنوہی یعنی شرح تنوہی مولانا روم	تصوف	۳۶-۳۷
۵	التشریف بمعرفۃ احادیث التصوف ..	حدیث	۳۷-۳۸
۶	ملفوظات فرید المجد	ملفوظات	۳۸-۳۹
۷	حل الانتباہات	کلام	مولانا مولوی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب سلمہ	۳۹-۴۰
۸	اصدیق	سیر	مولوی محمد صابر صاحب سلمہ	۴۰-۴۱

اصول و مقاصد رسالہ الہادی اور ضروری اطلاعات

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصود امتہ محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) یہ رسالہ ہر قمری مہینے کی تیسری تاریخ کو بکھرا دیا جائے گا۔ عین تاریخ ہی پر شائع ہوتا ہے۔
- (۳) رمضان المبارک ۱۳۵۴ھ سے یہ رسالہ بمبئی ٹائٹل میں جڑ کا کر دیا گیا ہے اور قیمت سالانہ وہی دور و پے آئینہ آنے۔ (ج) ہے۔
- (۴) سوائے اُن صاحبان کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں جملہ حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ دی۔ پی۔ بھیجا جائے گا اور دو آنہ خرچ جبری اضافہ کر دیا جائے گا۔
- (۵) جن حضرات کفایت میں نمونہ کے طور پر رسالہ ارسال کیا جاتا ہو وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گی یا۔ دی۔ پی۔ کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائے گا۔
- (۶) جو صاحب درمیان سال میں خریدار ہوں گے ان کی خدمت میں کل پرچہ شروع جلد یعنی جاوی الاول ۱۳۵۴ھ سے بھیجا جائے گا اور ابتدا رسالہ سے خریدار سمجھے جائیں گے۔ اور اگر الہادی کی جلد اول دوم و سوم و چہارم درکار ہو طلبہ فرمائیں مگر اسکی قیمت فی جلد تین روپے ہر علاوہ محصول

الراق

محمد عثمان مالک و مدیر رسالہ الہادی دہلی

ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے اس میں بوزین نے یہ اور زیادہ کیا ہے اور میں ایسے آدمی کو علیہ
 ویتا ہوں وہ اسکو بغل میں لیکر چلتا ہے وہ آگ کے سوا کچھ نہیں ہوتا حضرت عمرؓ نے عرض کیا آپ یا رسول اللہ
 آگ کیوں دیتے ہیں فرمایا مجھ کو اللہ تعالیٰ نے بغل سے منع فرمایا ہے اور وہ بغیر سوال کے نہیں مانتے
 صحابہ نے عرض کیا وہ غنی کیا ہے جس کے ہوتے ہوئے مانگنا نہ چاہیے فرمایا اس قدر کہ صبح و شام
 کھاسکے (یعنی ایک دن کی خوراک) اس زیادتی پر بہت شواہد ہیں مگر میں نے ترمذی کے کسی نسخہ میں
 اس میں سے کچھ نہیں پایا۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا جو مال بڑھانے کے واسطے مانگتا ہے وہ بس انکار سے مانگتا ہے اب چاہے کم کر لے یا زیادہ
 اسکو مسلم ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا جس نے باوجود غنی کے لوگوں سے مانگا اس نے جہنم کے گرم پتھروں میں سے بڑھالیا صحابہ
 نے عرض کیا کہ غنی کیا ہے فرمایا شام کی خوراک اسکو عبد اللہ بن احمد نے اپنی زوائد علی اسندی میں روایت
 کیا ہے اور طبرانی نے اوسط میں اور اسکی اسناد جید ہے۔

اور حضرت سہل بن خنظلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں کہ عیسٰ بنہ بن حصین اور قرع
 ابن حابس رضی اللہ تعالیٰ عنہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضرت
 کچھ سوال کیا حضرت نے معاویہ کو حکم کیا انہوں نے جو کچھ انہوں نے مانگا تھا وہ ان کے لئے
 بکھدیا قرع نے تو اپنا پروانہ لیکر عامہ میں لپیٹ لیا اور چلے گئے اور عیسٰ بنہ اپنا پروانہ لے کر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کیا آپ خیال فرماتے ہیں کہ میں اپنی قوم کے پاس ایسے خط کو لیکر چلا جاؤں گا کہ نہ جانوں کہ
 اوس میں کیا لکھا ہے بتلمس کے صحیفہ کی طرح حضرت معاویہ نے اوس کے قول کی خبر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے ایسی حالت میں سوال کیا
 کہ اوس کے پاس ایسا سامان تھا کہ اسکو سوال سے بے نیاز کر دے وہ اپنے لیے (اوس سوال سے)
 صرف نار و وزخ کو بڑھانا چاہتا ہے فیصلے اس حدیث کے راویوں میں سے ایک راوی ہیں

وہ کہتے ہیں کہ لوگوں نے عرض کیا کہ وہ کیا مقدار ہے جسکے ہوتے ہوئے سوال کرنا مناسب نہیں ہے۔ فرمایا اس قدر کہ صبح اور شام کی غذا کافی ہو اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور یہ اسکی الفاظ ہیں اور ابنِ جان نے بھی اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اوس میں یہ ہے کہ اپنے فرمایا جس شخص نے سوال کیا باوجودیکہ اوس کے پاس وہ مقدار ہے کہ اوس کو (سوال سے) بے نیاز کر دے وہ صرف اپنے جہنم کے انگاروں کو بڑھانا چاہتا ہے لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا مقدار (سوال سے) مستغنی کرتی ہے فرمایا اتنا کہ صبح کو کھائے یا شام کو اور اسکو ابنِ خزیمہ نے مختصر روایت کیا ہے مگر وہ کہتے ہیں لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ کون سی غنا ہے کہ جس کے ہوتے ہوئے سوال زریبا نہیں ہے فرمایا اتنا کہ اوس کے لیے ایک دن رات یا فرمایا ایک رات دن کے سیر ہی کے قابل ہے اس حدیث میں جو صحیفہ متکلس آیا ہے یہ ایک مثل ہے اہل عرب ایسے شخص کو کہتے ہیں کہ کسی چیز کو بغیر تحقیق کیے ہوئے کہ اسکو نافع ہوگی یا مضر اٹھالائے اس مثل کا اصل قصہ یہ تھا کہ متکلس عیسیٰ نامی ایک شخص تھا وہ اور طرفہ عبدی یہ دونوں عمرو بن منذر بادشاہ کے پاس گئے اوس کے پاس قیام پذیر ہوئے وہ کسی امر پر ادب سے ناراض ہوا اور اپنی کسی صوبہ کے پاس پروانہ لکھ دیا کہ اون دونوں کو قتل کرو اور ان دونوں سے کہ دیا کہ میں نے تم دونوں کے لیے سلوک کر فے کے واسطے لکھ دیا ہے وہ دونوں اوس پر واند کو یکسر چہرہ شہر میں پہنچے متکلس نے اپنے پر واند کو ایک لڑکے سے پڑھوایا تو اوس میں اپنے قتل کا حکم پایا اسکو پہنیک دیا اور طرفہ سے کہا تو بھی ایسا ہی کر اوس نے کہنا نہیں مانا اور صوبہ کو پر واند پہنچا دیا اوس صوبہ نے اوس پر واند کو پڑھکر طرفہ کو قتل کر دیا اس بنا پر یہ مثل جاری ہو گئی۔ خطابی کہتے ہیں کہ علماء نے سہل کی اس حدیث کی تاویل میں اختلاف کیا ہے بعض تو ظاہر الفاظ کے مطابق کہتے ہیں کہ جس کے پاس صبح شام کے خرچ کے قابل ہے اسکو سوال کرنا حلال نہیں ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد یہ ہے کہ اس کا روزانہ کا ایسا انتظام ہے کہ دونوں وقت کے خرچ کو کافی ہوتا ہے اگر ایسا ہی ایک مدت طویل کے گزرنے کا سامان ہو جیسا کہ روزنداری لگی ہوئی ہوتی ہے اسکو سوال کرنا حرام ہے اور دوسرے لوگوں نے اسکو منسوخ کہا ہے ادب حدیثوں سے جو پہلے گزر چکی ہیں جن میں غنا کی مقلد

پچاس درہم یا اس کی قیمت یا ایک ادقیہ (چالیس درہم کا ہوتا ہے) یا اس کی قیمت کی کوئی اور چیز بنا
 کی گئی ہے حافظ مصنف کتاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نسخ کا دعویٰ تو دونوں جانبوں میں مشترک
 ہے (جیسا کہ کہہ سکتے ہیں کہ ایک رات دن کے خیرح والی حدیث منسوخ ہے پچاس درہم والی حدیث
 یوں ہی کہہ سکتے ہیں کہ پچاس درہم والی حدیث ایک دن رات کے خیرح والی حدیث منسوخ ہے)
 ہم کوئی ایسی بات نہیں جانتے کہ ایک احتمال کو دوسرا احتمال پر ترجیح دیدے اور امام شافعی رحمۃ اللہ
 علیہ تو فرمایا کرتے تھے کہ کبھی آدمی کو ایک درہم سے استغنا حاصل ہو جاتا ہے اگر کام لگا ہوا ہوتا
 ہے (صبح کو کھانا کھایا مزدوری پر چلے گئے بس امیر ہیں) اور کبھی ہزار درہم سے بھی استغنا
 حاصل نہیں ہوتا کہ خود ضعیف ہو (کسب پر قادر نہ ہو یا ملتانہ ہو) اور خیال کثیر ہو اور سفیان
 ثوری اور ابن المبارک اور حسن بن صالح اور احمد بن حنبل اور اسحاق بن واہب اس طرف گئے
 ہیں کہ جس کے پاس پچاس درہم نقد یا اس کی مالیت ہو سکو زکوٰۃ میں سے کچھ نہ دیا جائے۔ اور
 حسن بصری اور ابو عبیدہ کہتے تھے کہ جس کے پاس چالیس درہم ہوں وہ غنی ہے اور اصحاب
 رائے یعنی فقہاء حنفیہ وغیرہ فرماتے ہیں کہ جو شخص نصاب زکوٰۃ کا مالک ہو سکو زکوٰۃ دینی
 جائز ہے اگرچہ تندرست کہاؤ ہو باوجود یہ کہنے کے کہ جس کے پاس ایک دن کے کھانے کا ہو
 اسکو سوال کرنا حلال نہیں ہے۔ اسی حدیث سے استدلال پکڑ کر سوال سے منع کرتے ہیں
 مصنف نے فقہاء کے دونوں قولوں میں بظاہر تعارض خیال فرما کر بعنوان اعتراض یہ فرمایا ہے
 اور اس علم بالاصواب نحو کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ سوال کرنا اور بات ہے اور بلا سوال
 بلجانا اور قبول کر لینا اور بات ہے ان دونوں میں تعارض نہیں ہے باب کی تمام حدیثوں
 مطالعہ فرمائیے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہیں دینے والے کو دینے سے منع نہیں
 فرمایا۔ ہاں مانگنے والوں کو مانگنے سے منع فرمایا بلکہ جن لوگوں کو مانگنے سے منع کیا ہے ان
 لوگوں کا پہلے سوال بھی پورا کر دیا جہاں تک قدرت تھی اور اگر کچھ موجود نہ ہوا تو معذرت
 فرمادی یہ جناب کا طرز عمل صاف وہی تعلیم کر رہا ہے جو فقہاء علیہم الرحمۃ فرماتے ہیں ورنہ جو
 صدقات ایسے سائلین کو جناب نے تقسیم فرمائے وہ ادا کیے ہوئے اور حضرت امیر جانز کیوں
 کرتے البتہ اسد پاک نے مصرف زکوٰۃ فقرار اور مساکین کو بتایا ہے اور اغنیاء پر زکوٰۃ کا

دنیا فرض کیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غنی کی مقدار و وسو درہم فرمادیتے تو معلوم ہوا کہ اس سے کم میں غنا حاصل نہیں ہوتا پس وہ فقیر ہے مستحق زکوٰۃ ہے یہ دو ٹوٹا امر ہے کہ چونکہ اسکی معمولی گزران مذلت سوال سے بچا سکتی ہے لہذا اسکو سوال سے منع فرما دیا۔ اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی لوگوں سے اس عرض سے مانگتا ہے کہ مال جمع کرے وہ سوال اوس کے حق میں گرم تہر شعلہ زن ہو جائیگا اب جو چاہے اوسکو کم سے اور جو چاہے زیادہ کرے اسکو ابن جان نے اپنی صحیح میں نقل کیا ہے۔
ف یہ تہر دوزخ کا ایندھن ہے جو فرمایا ہے وَقُوْذُهَا النَّاسُ وَالْجَحَارَةُ۔

اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں میں نے حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ آپ حضرت سے عرض کیجئے کہ آپ کو صدقہ پر عامل بنادیں انہوں نے حضرت سے عرض کیا آپ نے فرمایا میں ایسا نہیں ہوں کہ تم کو لوگوں کے گناہوں کے دہوون (یعنی صدقہ) پر عامل مقرر کروں۔ اسکو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابو عبد الرحمن عوف ابن مالک شجعی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں ہم نوباً آٹھ یا سات آدمی حضرت کی خدمت میں حاضر تھے۔ حضرت نے فرمایا کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت نہیں کرتے اور ہم نے ابھی قریب ہی بیعت کی تھی ہم نے ہاتھ تو پھیلا دیے اور عرض کیا ہم تو آپ سے بیعت کر چکے ہیں یا رسول اللہ پھر کس امر پر بیعت کریں فرمایا اس پر کہ تم اللہ کی عبادت کرنا اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا اور پانچوں نمازوں پر اور اس پر کہ فرمانبرداری کرو اور ایک بات چپکے سے فرمائی کہ لوگوں سے مانگنا مست (گویا دوبارہ بیعت لینے سے یہ ہی مقصود تھا) حضرت عوف فرماتے ہیں کہ میں نے اون لوگوں میں سے بعض کو دیکھا کہ اگر کسی کا کوڑ بھی گرجاتا تھا تو کسی سے سوال نہیں کرتے تھے کہ ذرا دیدینا اسکو مسلم ترمذی نے اور نسائی نے اختصار سے روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ کہتے ہیں مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ مرتبہ بیعت لی اور سات مرتبہ عہد و میثاق لیا اور سات مرتبہ مجھ پر خدا کو شاہد بنایا اس بارہ میں کہ میں اللہ کے بارہ میں کسی ملامت کرنے والی کی ملامت سے نہ ڈروں۔

تو انہوں نے جواب دیا کہ میں نے تو تواضع کی وجہ سے اپنے کہانیکو گوہ موت کہا ہے کیونکہ اپنے کہانیکو کہانا کہنا تکبر ہے سو ایسی تواضع بیوقوفی ہے۔ کیونکہ کوئی چیز ہی اصل میں ہماری نہیں یہاں تک کہ ہم خود بھی اپنے نہیں کہ جس طرح چاہیں اپنے میں تصرف کر لیں بلکہ ہم سب سرکاری چیرا سی ہیں اور اصلی مالک ہم سب کے خدا تعالیٰ ہیں پس سرکاری چیزوں کی ان کے حکم کے خلاف بتقدیری کرنا جائز نہیں اللہ والے اسی وجہ سے کبھی اپنے نفس کی بھی قدر کرنے لگتے ہیں اور عام لوگ کچھ اور سمجھتے ہیں وہ حضرات اپنے نفس کی قدر اس لئے کرتے ہیں کہ وہ اس نفس کو سرکاری چیز سمجھتے ہیں اور اس طرح ہاتھ پاؤں دماغ یہ سب سرکاری مشینیں ہیں جبکہ ہمارے سپرد کیا گیا ہے اگر ہم اپنی بے احتیاطی سے انکو بگاڑیں گے تو خوش غضب الہی اور عذاب کے مستحق ہوں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صاف ارشاد ہے کہ بیشک تمہارے نفس کا بھی تمہارا حق ہے اور تمہاری بیبیوں کا بھی تمہارا حق ہے اور تمہاری آنکھوں کا بھی تمہارا حق ہے اگر ہم اپنے دل و دماغ آنکھ کی حفاظت اور خدمت اس نیت سے کریں گے کہ یہ ہمارے آقا کی چیزیں ہیں اور آقا کی سپرد کی ہوئی چیزوں کی حفاظت غلام کو ضرور ہے تو ہمیں بھی ہم کو ثواب ملے گا یہی معنی ہیں اس حدیث کے کہ اَتْمَا الْعَمَالَ بِالذِّیَاتِ یعنی ہر کام میں نیت کا اعتبار ہے۔ عرض کہ ان چیزوں کو چونکہ اپنے پیارے سے تعلق ہے اس لیے یہ بھی پیاری ہیں کسی نے کہا ہے کہ مجھے اپنی آنکھوں کی اس سیئہ قدر ہے کہ انکو اپنے سے اپنے محبوب کا حسن و جمال دیکھنے کو ملا حضرت جنید بغدادی رہتے کسی نے کہا کہ جب آپ خدا تعالیٰ تک پہنچ گئے تو پھر تہیج کیوں رکھتے ہیں۔ آپ نے کیا پاکیزہ جواب دیا کہ میاں جکی بد دولت ہم کو یہ دولت ملی کیا اب اسکو چھوڑ دیں ہرگز نہیں۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص اللہ کے رستہ میں جہاد کے لیے گھوڑا پالتا ہے اس گھوڑے کا پیشاب پاخانہ بھی بیکار نہیں جاتا۔ بلکہ اپنی ہی ثواب ملتا ہے یہ ساری برکت اس وجہ سے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کے لیے گھوڑا پالا تھا۔ ایسی حقیر چیزوں کے نیکیوں میں شمار ہونے کی ایسی مثال ہے جیسے کوئی شخص مصری خریدے تو جو تنکا مصری میں ہوگا وہ بھی مصری کے بہاؤ ملے گا اور دعا کے اول و آخر و درود شریف پڑھنے کی بھی یہی حکمت ہے کہ درود شریف کو اللہ تعالیٰ ضرور ہی قبول کریں گے اور یہ ان کے فضل و کرم سے بہت دور ہے کہ اول و آخر کو تو قبول

کر لیں اور بیچ والی چیز کو لوٹا دیں اور درود شریف ضرور قبول ہوتا ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے خاص مقبول و محبوب ہیں آپ پر بے کسی کی درخواست کے بھی اللہ تعالیٰ رحمت فرماتے ہیں سو جب کسی نے آپ پر رحمت کرنے کی درخواست کی تو اس سے اس شخص کی خیر خواہی ظاہر ہوئی جس سے یہ بھی مقبول ہو گیا۔ اسکی ایسی مثال ہے جیسے کوئی شخص ہر عید میں اپنے لڑکے کو کچھ انعام دیا کرتا ہے تو وہ تو دے ہی گا۔ لیکن اگر کسی شخص نے اسکو انعام دینے کی بابت کہہ ہی دیا تو وہ شخص اس کہنے والے پر بھی مہربان ہو جائیگا اور یہ سمجھیں گے کہ اسکو ہمارے لڑکے سے محبت ہے تو چونکہ درود شریف ضرور قبول ہوتا ہے اس لئے طفیل میں یہ شخص بھی مقبول ہو جاتا ہے۔ جب درود شریف قبول ہو گا تو اس کے ساتھ کی دعا بھی ضرور قبول ہوگی۔ اس کی ایسی ہی مثال ہے جیسے کہا نڈ کے چنے کے اندر چنا ہوتا ہے اور اوپر کہا نڈ لپٹی ہوئی ہوتی ہے اس مٹھائی کے سبب وہ چنے بھی مٹھائی کے حساب میں جکتے ہیں۔ کیونکہ انپر کھانڈ لپٹی ہوئی ہے اس واسطے وہ چنے کہا نڈ کے حکم میں ہو گئے اسی طرح وہ دعا بھی درود شریف کے حکم میں ہو گئی یا جیسے پتے مٹھائی کے ساتھ جاتے ہیں اور پھر انکو کوئی واپس نہیں کرتا اور یہی حکمت ہے جماعت کی نماز میں کہ جماعت میں نیک بندے ہی ہوتے ہیں امید ہے کہ انکی نماز قبول ہوگی۔ اور بروکی نماز بھی چونکہ نیکوں کے ساتھ ہے اس واسطے وہ بھی قبول ہو جائے گی۔

(۴) اسی طرح اگر کوئی شخص دنیا کے کاموں میں ہی نیک نیت رکھے گا تو اسکو ضرور ثواب ملیگا۔ ایک بزرگ کی حکایت ہے کہ کسی اپنے مرید کے گھر گئے وہاں ان کے گھر میں روشندان دیکھا پوچھا یہ کیوں رکھا ہے اس نے جواب دیا روشنی کے واسطے انہوں نے فرمایا کہ روشنی تو بدون نیت کے ہی آتی اگر اس کے رکھنے میں یہ نیت کر لیتا کہ اس میں سے اذان کی آواز آ یا کرے گی تو جتنے اس کا ثواب بھی ملتا رہتا اور روشنی تو خود آ ہی جاتی۔ مطلب یہ ہے کہ نیک نیت رکھنے سے دنیا کے سارے کام بھی ثواب کے قابل بن جاتے ہیں پس ایسی دنیا دین کے خلاف نہیں اور ایسا دنیا دار بھی دیندار ہی ہے اور اس معنی کوئی مسلمان دنیا دار نہیں تو سب مسلمان دیندار ہی ہوئے اور جبکہ سب مسلمان دنیا

جماعت کی سکنت

نیک نیت رکھنے کی حکایت

ہوئے اور دیندار اور دنیا دار کا فرق نہ ہوا تو کیا وجہ ہے کہ عمل کا طریقہ الگ الگ رکھا جائے۔ پس ظاہر ہو گیا کہ سب لہما نوں کے عمل کا طریقہ ایک ہی ہے۔ البتہ یہ بات جا رہی کہ عذر و ضرورت کی حالت میں کسی کے لئے کچھ آسانی کر دی جائے سو اس کے لیے یہ ضرور نہیں کہ عمل کا طریقہ ہر ایک کے لئے الگ الگ مقرر کیا جائے بلکہ عمل کا طریقہ تو ایک ہی رہے گا۔ البتہ جہاں پر کسی کو ضرورت ہوگی وہ اس قاعدہ میں داخل نہ سمجھا جائیگا اب وہ طرز عمل بیان کیا جاتا ہے۔ اتفاق سے وہ ضروری باتیں جو اس کے مناسب ہیں ان آیتوں میں پورے طور پر جمع ہیں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ اسے چادر اوڑھنے والے رات کو کپڑے رہا کرو مگر تھوڑی سی رات یعنی آدھی رات یا اس سے کسی قدر کم یا کچھ زیادہ اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چادر اوڑھنے والے کے نام سے یاد کیا ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ اسوقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کافروں کے جھٹلانے سے بہت تکلیف ہوئی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو چاہتے تھے کہ یہ کجنت ایمان لے آئیں تاکہ درخ کی آگ سے چھوٹ جائیں اور وہ لوگ ایمان تو کیا لاتے اسٹے جھٹلانے پر کمر باندھ رکھی تھی۔ اور خدا تعالیٰ کی آیتوں کا مذاق اڑاتے اور مقابلہ کیا کرتے اس وجہ سے حضور کو بڑا رنج و غم تھا۔ اور رنج و غم کی وجہ سے متفکر ہو کر چادر اوڑھ کر بیٹھ گئے تھے اس لئے خاص اس حالت کے اعتبار سے چادر اوڑھنے والے کے لقب سے آپ کو یاد کیا تاکہ حضور کو کچھ تسلی ہو اسکی ایسی مثال ہے جیسے کوئی شخص اپنے محبوب کی خاطر لوگوں کی ملامت اور برا بھلا برداشت کرنے سے پریشان ہو رہا ہو اسوقت اس کا محبوب اسی لقب سے پکارے کہ اے پریشان ہونے والے تو دیکھئے اس شخص کو کتنی تسلی ہوگی اور اس لفظ کی لذت اسکو کتنی معلوم ہوگی جسکی ایک وجہ یہ ہی ہے کہ اسکو خیال ہوگا کہ محبوب کو میرے حال پر منظر ہے ایسا حضور کو بھی چادر اوڑھنے والے کے لقب سے یاد کر کے آپ کو تسلی دی گئی ہے اور بعد اس کے بعض عبادتوں کا حکم دیا ہے اور کافروں کے برا بھلا کہنے پر صبر کرنے کو ارشاد فرمایا ہے اسکی ایسی مثال ہے کہ کوئی شخص محبوب کی خاطر برا بھلا برداشت کرتے کرتے پریشان ہو جائے اور اس کا محبوب یہ کہہ کر تسلی دے کہ میاں تم مجھے باتیں کرو مگر دیکھو دشمنوں کو

بکنے رو آؤ تم جسے باتیں کرو یہ کام کرودہ کام کرو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کو تو ایسی
 تسلی وحی کے ذریعہ سے کی مگر امت میں جو بزرگ ہیں ان کو الہام وغیرہ کے ذریعہ سے تسلی کی جاتی
 ہے اس سے یہ بات ہی معلوم ہوگئی کہ انسان کیسا ہی بزرگ کیوں نہ ہو جائے مگر پہر بھی نسبت
 کے آثار اس میں باقی رہتے ہیں آرام میں خوشی اور مصیبت میں رنج و غم اس کو بھی ہوتا ہے جیسا
 یہاں پر کافروں کے جہل لانے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رنج و غم ہوا ہاں اتنا
 فرق ہے کہ ہم لوگوں کا غم ایسے موقع پر بوجہ تنگدلی اور برداشت نہ کرنے کے ہوتا ہے اور
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا غم بوجہ شفقت اور رحم کے تھا آپ کو اس پر غم تھا کہ اگر یہ
 لوگ ایمان نہ لائیں گے تو دوزخ میں جائیں گے اسوجہ سے اپنی رحم آتا تھا اور غم پیدا ہوتا تھا
 مگر یہ تو ثابت ہوا کہ کاملو کو بھی رنج و غم ہوتا ہے اور یہی ہونا ہی چاہیے کیونکہ اگر کسی کو
 مصیبت میں تکلیف ہی نہ معلوم ہو تو پہر صبر کہاں ہوگا کیونکہ صبر تو نام ہے تکلیف کو
 ضبط کرنے کا اور جب کسی کو تکلیف ہی نہ معلوم ہو تو ضبط کیا کرے گا البتہ جب حال کا غلبہ
 ہوتا ہے اسوقت تکلیف نہیں معلوم ہوتی لیکن حال کا غلبہ خود کوئی کہاں کی چیز نہیں
 ایک بزرگ کی حکایت ہے کہ بیٹے کے مرنے کی خبر سنی تو خوب کھل کھلا کر مرنے اور ادھر حضور
 کی نسبت حدیث شریف میں آیا ہے کہ اپنے اپنے بیٹے ابراہیم پر آنسو بہا سکے اور یہ فرمایا
 کہ اے ابراہیم ہم تمہاری جدائی میں غلین ہیں اب جو شخص ظاہر کو دیکھنے والا ہو اس کے
 سامنے اگر یہ دونوں قصے بیان کر دیئے جائیں اور یہ ظاہر نہ کیا جائے کہ یہ قصہ کس کا ہے
 اور وہ کس کا تو ضرور شخص پہلے بزرگ کو جو کھل کھلا کر مرنے سے زیادہ کامل سمجھ گیا۔ حالانکہ
 یہ بات سب کی مانی ہوئی ہے کہ ولی کسی حال میں بنی سے نہیں بڑھ سکتا اور ولی کو جو کہاں
 بھی جاہل ہوتا ہے بنی سے جاہل ہوتا ہے۔ سواصل میں ان دونوں قصوں کی حقیقت
 یہ ہے کہ ان بزرگ کی نظر صرف اللہ تعالیٰ کے حقوق پر تھی اولاد کے حقوق کی ضرورت دل
 پوشیدہ تھی اس واسطے اولاد کے حقوق کا اثر (یعنی رنج و غم) شفقت کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے
 ظاہر نہیں ہوا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر دونوں حقوق پر تھی خدا تعالیٰ کے
 حقوق پر بھی اور اولاد کے حقوق پر بھی اللہ تعالیٰ کے حقوق کی رعایت سے تو صبر کیا اور

کا ملو کو بھی مصیبت کے وقت تکلیف ہوتی ہے۔

مصیبت کی وقت کا نہ ہونا کہاں نہیں کہ اس شخص کی حکایت

بے صبری نہیں کی اور اولاد کے حقوق کی وجہ سے اپنی شفقت ظاہر کی جسکی وجہ سے آنسو جاری ہوئے۔ یہ سب سچی باتیں ہیں کی چنانچہ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے انہیں بند و پیر رحم کرتے ہیں جو دوسرے پیر نہ رہا کرتے ہیں۔

(۵) اسی طرح غلطی کی وجہ سے اور بھی بعض باتیں کہاں سمجھی جاتی ہیں حالانکہ انہیں جھپی ہوئی کوئی خرابی ہوتی ہے جیسے حد سے زیادہ تواضع کرنا کہ بعض دفعہ اس سے ناشکری ہو جاتی ہے ایسے بعض آدمی کہہ دیتے ہیں کہ ہم نے ذکر شغل کیا مگر کچھ نفع نہیں ہوا اور سمجھتے ہیں کہ یہ کہنا تواضع ہے حالانکہ اس میں ایک تواضع اللہ تعالیٰ کی اس نعمت کی ناشکری ہے۔ کہ انہوں نے اپنا نام لینے کی دولت اسکو عنایت فرمائی اس کے علاوہ ایک نقصان یہ بھی ہے کہ معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اپنے ذکر شغل کو اس قابل سمجھا ہے کہ اسکو قبول کیا جائے اور اس کے انعام میں انکو بشارت دیا جائے اور نیکو اور بڑائی ہے۔ یہ نفس کے بڑے بڑے کمزریں ان لوگوں کو یہ خبر نہیں کہ خدا کا نام لینا خود ایک بڑی بہاری نعمت ہے ہمارے حضرت حاجی صاحب رحم سے اگر کوئی مرید اس قسم کی شکایت کرتا کہ حضرت ذکر و شغل سے کوئی کیفیت پیدا نہ ہوئی تو آپ فرماتے کہ خود ذکر کی توفیق ہونا کیا ہتھوڑی نعمت ہے جو اور فائدہ دہی آرزو کرتے ہو کسی مرید نے حضرت سے بیان کیا تھا کہ میں نے اب کے چلہ کھینچا اور روز آ سوالا کہ دفعہ اللہ اللہ پورا کیا مگر کچھ فائدہ نہ ہوا شاید حضرت مجھے کچھ ناراض ہیں جو کچھ فائدہ نہ ہوا فرمایا کہ اگر میں ناراض ہوتا تو تمہیں سوالا کہ دفعہ ذکر اللہ پڑھنے کی توفیق ہی کہاں ہوتی اور جو لوگ ذکر و شغل سے کیفیتیں چاہتے ہیں کہ خوب جوش پیدا ہو جائے یا ذکر میں مزہ آنے لگے یا کچھ دکھلائی دینے لگے وغیرہ وغیرہ ایسے لوگ بڑی غلطی میں ہیں کیونکہ ذکر و شغل سے یہ فائدے اصل مقصود نہیں ہیں بلکہ ذکر سے اصل مقصود تواضع کی رضا مندی اور جنت اور خدا تعالیٰ کا دیدار ہے افسوس ہے کہ یہ لوگ عشق میں مجنوں سے بھی کم ہیں وہ تو بیل کے نام کی مشق ہی کو بڑا مقصود سمجھ رہا ہے مگر یہ لوگ دوسری چیزوں کی تلاش میں ہیں۔ مجنوں کا قصہ ہے کہ وہ جنگل بیابان میں اکیلا بیٹھا ہوا زمین پر انگلیوں سے کچھ لکھ رہا تھا ایک شخص کا اس طرف گذر ہوا تو اس نے

پوچھا کہ میاں مجنوں یہ کیا کہتے ہو یہ خط کس کے لئے لکھ رہے ہو کہا کہ لیلیٰ کے نام کی مشق کر رہا ہوں تاکہ دل کو کچھ تسلی ہو پس جب مجنوں کا لیلے کے عشق میں یہ حال تھا تو کیا مولیٰ کا عشق لیلے کے عشق سے بھی کم ہے۔ ایک بزرگ کو غیب سے آواز آئی کہ تمہاری عبادت قبول نہیں ہوتی انہوں نے اس پر بھی عبادت کو نہ چھوڑا بلکہ بدستور اسی طور پر عبادت کرتے رہے کسی نے ان سے کہا کہ جب تمہاری عبادت قبول نہیں ہوتی تو پھر عبادت کرنے کی کیا ضرورت ہے انہوں نے کیا اچھا جواب دیا کہ بھائی اگر اور کوئی دروازہ ہوتا تو اسکو چھوڑ کر اس دروازہ پر چلا جاتا۔ جب وہ میرا دروازہ ہی نہیں پزیر کہاں جاؤں اور کیا چارہ کروں۔ پس یہ کہنا تھا کہ فوراً غیب سے آواز آئی۔ کہ جب ہمارے سوا تمہارا اور کوئی نہیں تو خیر جیسے کچھ بھی ہو ہمیں قبول ہو۔ غرض عبادت میں تو سوائے خدا کی رضا مندی کے اور فائدے طلب کرنا ایک قسم کی مزدوری ہے جو خلوص و محبت کے باکل خلاف ہے۔

(۶) حکیم ترمذی ایک بزرگ گزرے ہیں۔ جوانی میں اپنی ایک عورت عاشق ہو گئی تھی اور انکی تماش میں کھتی آخر ایک دن اس کا موقع پڑا اور ایک باغ میں انکو دیکھا اور وہ باغ چاروں طرف پار دیواری کی وجہ سے بند تھا وہاں پہنچ کر ان سے اپنے مطلب کی درخواست کی یہ گھبرائے اور گناہ سے بچنے کی غرض سے بہاگ کر دیوار سے کود پڑے اس قصہ کے بعد ایک روز بڑھاپے کے زمانہ میں وہیں یہ وسوسہ آیا کہ اگر میں اس عورت کا مطلب پورا کر دیتا اور پیچھے توبہ کر لیتا تو یہ گناہ بھی معاف ہو جاتا اور اس عورت کا بھی دل نہ ٹوٹتا اس وسوسہ کا انا تھا کہ بہت پریشان ہوئے اور روئے کہ افسوس جوانی میں تو میں اس گناہ سے اس کوشش سے بچا اور آج بڑھا پے میں یہ حال ہے معلوم ہوتا ہے کہ میں نے عبادت میں جو کچھ محنت و مشقت کی ہے وہ سب غارت اور اکارت گئی جب بہت رنجیدہ ہونے لگا تو اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ فرماتے ہیں کہ اسے حکیم کیوں غصہ کرتے ہو تمہارا درجہ وہی ہے اور جو کچھ تم نے کیا وہ اکارت نہیں گیا۔ اور اس وسوسہ کی یہ وجہ تھی کہ یہ زمانہ وسوسہ کا میرے زمانہ سے دور ہو گیا تھا اور اس گناہ سے بچنے کی یہ وجہ تھی کہ وہ زمانہ میرے زمانہ سے قریب تھا اور نبی سے جو زمانہ قریب ہے

اسیں برکت ہوتی ہے۔ ایک بزرگ ایسوجہ سے باسی روٹی کو پسند فرمایا کرتے تھے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے قریب تھا اور تازی نسبت باسی کے حضور کے زمانہ سے دور ہے۔ سبحان اللہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب زمانہ میں یہ برکت ہے تو آپ کے حکو پیر چلنے میں کیسی برکت ہوگی۔

ایک سولوی صاحب جو حکیم بھی تھے مجھ سے اپنا قصہ بیان فرماتے تھے کہ مجھ کو بخار آنے لگا ہر چند علاج کیا مگر کچھ فائدہ نہ ہوا آخر میں نے اس حدیث کے موافق علاج کر لیا ارادہ کیا جس میں بخار کے بغل کرنے کو فرمایا ہے۔ پس میں نے نہر میں غسل کیا اس علاج سے مجھ کو آرام ہو گیا اور اس کے بعد مجھے اور بیماریاں تو ہوئیں مگر بخار کبھی نہیں ہوا۔

(۷) حاصل یہ کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کو اسے چادر اوڑھنے والے فرما کر یاد کیا ہے۔ اور اس کے بعد حکم بیان فرمائے ہیں۔ حاصل انکا یہ ہے کہ تعلق دوسرے کے ہیں ایک خالق کے ساتھ دوسرا مخلوق کے ساتھ **اَوَّلُ تَخْلُقِ خَالِقِ** کے ساتھ ہے اس کے بارہ میں عبادت

کرنے کا حکم دیا اور اس کے لیے وقت رات کا مقرر نہ فرمایا گیا جو کہ نہ بہوک کی تکلیف کا وقت ہے اور نہ پیٹ کے بوجھل ہونے کا کہ طبیعت ہماری اورست ہو اور عبادت میں دل نہ لگے بلکہ ایسا وقت معتبر فرمایا جو دونوں تکلیفوں سے خالی ہے اور طبیعت ملکی ہوتی ہے اور اسیں فرشتوں کے ساتھ مشابہت ہی ہے کیونکہ انکی بھی یہی شان ہے کہ نہ بہوک لگے نہ کہانے سے بوجھل ہوں اور اس وقت میں یکسوئی بھی ہوتی ہے اور جیسے کہ اس کے لیے ایسا مناسب وقت مقرر کیا اسی طرح اس کے ساتھ اس کا بھی کاظم رکھا کہ آپ سختی اور دشواری نہ ہو چنانچہ ساری رات عبادت کرنے کا حکم نہیں دیا کیونکہ اسیں دشواری تھی بلکہ کچھ حصہ سونے کے لیے بھی رکھا اور چونکہ ہر شخص کی ایک سی حالت نہیں ہوتی اس لیے ایک خاص مقدار معتبر نہیں کی بلکہ آدھی رات یا دو تہائی یا ایک تہائی ان میں سے جو آسان ہو کر عمل کر لیا اختیار دیا کہ اگر رات کے زیادہ حصہ میں عبادت نہو سکے تو تھوڑا ہی سہی حدیث میں ہے **وَشَيْءٌ مِنَ الدَّلْجَةِ** یعنی اور اخیر رات میں سے کچھ وقت عبادت میں سرچ کرے۔ غرض کہ درمیانی طور پر عبادت کرنے کا حکم دیا تاکہ اس پر

ہمیشگی کر سکے کیونکہ جو کام زیادتی کے ساتھ کیا جاتا ہے ہمیں نباہ نہیں ہو سکتا اور جو درسیانی طور پر کیا جاتا ہے اس پر نباہ ہو سکتا ہے اور رات میں جو عبادت کرنے کا حکم دیا ہے مراد اس تہجد ہے پہلے یہ فرض تھا بعد میں فرض تو نہیں رہا لیکن سنت ہو کہ وہ باقی رہا۔

تہجد سے محروم رہنے والوں کو اکثر غلطیاں ہو رہی ہیں بعض لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ تہجد صرف اخیر ہی رات میں ہوتا ہے اور اس وقت اٹھنا دشوار ہے۔ اس لئے انہوں نے اسکو چھوڑ رکھا ہے۔ یاد رکھو کہ اگر اخیر رات میں نہ اٹھ سکے تو اول رات میں بھی وتر سے پہلے تہجد پڑھنا ممکن ہے۔ بعض یہ سمجھ رہے ہیں کہ تہجد کے بعد سونا نہ چاہیے اور سونے سے تہجد جاتا رہتا ہے یہ لوگ اس لیے نہیں اٹھتے کہ تہجد پڑھ کر جاگنا پڑے گا یہ بھی غلطی ہے تہجد کے بعد سونا بھی جائز ہے غرض کہ خدا کے راستہ پر چلنے والے کئے تہجد کا پڑھنا ضروری ہے اور اگر کبھی قضا ہو جائے تو زیادہ غم میں نہ پڑے تہجد کی قضا دن میں کرے۔

(۸) بعض تجسس بہ کار بند رگوں کا یہ قول ہے کہ اگر شاغل کو خوب گہی دودھ کھانا چاہیے ورنہ کمزور ہو جائیگا اور کسی وقت سیکار ہو جائے گا خوب کھاؤ پیو اور اس کام کو۔ البتہ یہ یاد رہے کہ کھانے پینے میں ایسی زیادتی ہی نہ ہو کہ طبیعت سست ہو جائے یا بیمار ہو جائے اور بیمار ہو کر اور شہرابی میں پڑ جائے اسی لئے قرآن شریف میں جہاں کھانے پینے کی اجازت دی ہے کہ کھاؤ پیو وہیں یہ بھی فرما دیا ہے کہ حد سے نہ گزرو۔

(۹) یہ بیان تہذرات میں عبادت کرنے کا اب اللہ کی راہ پر چلنے والوں کے لیے دوسرے طریقہ بیان ہوتا ہے وَرَتِّلْ لِقُرْآنَ تَرْتِلْ یعنی قرآن کو صاف صاف پڑھو۔ پھر ارشاد ہوتا ہے کہ بیشک رات کے اٹھنے میں دل اور زبان کا خوب میل ہوتا ہے اور بات خوب ٹھیک نکلتی ہے اسیں رات کے وقت عبادت کرنے کی مصلحت بیان کی گئی ہے کہ رات کو اٹھنے کے وقت چونکہ شور و غل نہیں ہوتا اور اس وقت کھانے کمانے کا بھی وقت نہیں ہوتا اس لئے دل ایک طرف متوجہ ہوتا ہے اور اس وجہ سے اس وقت جو کچھ زبان سے پڑھا جاتا ہے، لکھو اسکی بہت تاثیر ہوتی ہے اور اس وقت جو کچھ کیا جاتا ہے اس کا اثر خوب ہوتا ہے۔ اب اس کے بعد عبادت اور قرآن کی تلاوت کے لیے رات کا وقت مقرر ہو چکی ایک اور مصلحت بیان فرماتے ہیں

روح دوم

اپنی جان کے حقوق ادا کرنا جسکی وجہ یہ ہے کہ ہماری جان بھی اللہ تعالیٰ کی ملک ہے جو ہم کو بطور امانت کے دے رکھی ہے اسلئے اس کے حکم کے موافق اس کی حفاظت ہمارے ذمہ ہے اور اسکی حفاظت ایک ہے کہ اسکی صحت کی حفاظت کرے دوسرے اسکی قوت کی حفاظت کرے تیسرے اسکی جمعیت کی حفاظت کرے یعنی اپنے اختیار سے ایسا کوئی کام نہ کرے جس میں پریشانی پیدا ہو جاوے کیونکہ ان چیزوں میں خلل آجانے سے دین کے کاموں کی ہمت نہیں رہتی نیز دوسرے حاجتمندوں کی خدمت اور ادا نہیں کر سکتا نیز کبھی کبھی ناشکری اور بصیری سے ایمان کھو بیٹھا ہے اس بارہ میں چند آیتیں اور حدیثیں لکھی جاتی ہیں (۱) اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قول نعمتوں کے شمار میں ارشاد فرمایا جب میں بیمار ہوتا ہوں تو وہی مجھ کو شفا دیتا ہے (شعرار) اس صحت کا مطلوب ہونا صاف معلوم ہوتا ہے (۲) فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور ان (شمنوں) کے لئے جہنم سے ہو سکے قوت تیار رکھو (انفال) صحت اس میں قوت کی حفاظت کا صاف حکم ہے مسلم بن عقبہ بن عامر کی روایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکی تفسیر تیر اندازی کے ساتھ منقول ہے اور اسکو قوت اسلئے فرمایا کہ اس سے دین اور دل میں بھی مضبوطی ہوتی ہے اور اس میں دل و دماغ بھاگتا چڑتا ہے تو بدن میں بھی مضبوطی ہوتی ہے اور یہ اس مانہ کا ہتیار تھا اس مانہ میں جو ہتیار ہیں وہ تیر کے حکم میں ہیں اور اس مضمون کا بقیہ حدیث اللہ کے ذیل میں آئیگا (۳) فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور (مال کو) بموقع مست اڑانا مال کی تنگی سے جان میں پریشانی ہوتی ہے اس پریشانی سے بچنے کا حکم دیا گیا اور جن امور سے اس سے بھی زیادہ پریشانی ہو جائے ان سے بچنے کا تو اور زیادہ حکم ہوگا اس کے جمعیت کا مطلوب ہونا معلوم ہوا آگے حدیثیں ہیں علی عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (شب بیداری اور نفل و زہ میں زیادتی کی ممانعت میں) فرمایا کہ تمہارے بدن کا بھی تیر حق ہے اور تمہاری آنکھ کا بھی تیر حق ہے (بخاری و مسلم) مطلب یہ کہ زیادہ محنت کرنے سے اور زیادہ جاگنے سے صحت خراب ہو جائیگی اور آنکھیں آشوب کر آئیں گی (۴) حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ دو نعمتیں ایسی ہیں کہ ان کے بارہ میں کثرت سے لوگ ٹوٹے میں بہتے ہیں (یعنی ان سے کام نہیں لیتے جس سے دینی نفع ہو) ایک صحت دوسری بنفیکری (بخاری) اس سے صحت اور بنفیکری کا ایسی نعمت ہونا معلوم ہوا کہ ان سے دین میں مدد ملتی ہے اور بنفیکری اس وقت ہوتی ہے کہ کافی مال پاس ہو اور کوئی پریشانی بھی نہ ہو تو اس کے افلاس اور پریشانی سے بچنے رہنے کی کوشش کرنا کا مطلب ہونا بھی معلوم ہوا حدیث عمرو بن مہول سے روایت ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے نصیحت کرتے ہوئے فرمایا پانچ چیزوں (کے آنے) سے پہلے غنیمت سمجھو
 (اور ان کو دین کے کاموں کا ذریعہ بنالو) جوانی کو بوڑھا پن سے پہلے (غنیمت سمجھو) اور صحت کو بیماری
 سے پہلے اور مال داری کو افلاس سے پہلے اور بنفیکری کو پریشانی سے پہلے اور زندگی کو مرنے سے پہلے (ترمذی)
 وف معلوم ہوا کہ جوانی میں جو صحت و قوت ہوتی ہے وہ اور بنفیکری اور مالی گنجائش بڑی نعمتیں ہیں (مسند عبد اللہ)
 ابن جبرین روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص تم میں اس حالت میں صبح کرے کہ اپنی جان
 میں (پریشانی ہے) امن میں ہو اور اپنی بدن میں (بیماری سی) عافیت میں ہو اور اس کے پاس اس دن کے
 کھانیکو ہو (جس سے بھوکا رہنے کا اندیشہ نہ ہو) تو یوں سمجھو کہ اس کے لیے ساری دنیا سمیٹ کر دیدی گئی (ترمذی)
 وف اس سے بھی صحت اور امن عافیت کا مطلوب ہونا معلوم ہوا (مسند) حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص صلال دنیا کو اس لیے طلب کرے کہ مانگوں سے بچا رہے اور اپنے اہل و
 عیال کے (ادائے حقوق کیلئے) کمایا کرے اور اپنے پڑوسی پر توجہ رکھے تو اللہ تعالیٰ اسے قیامت کے دن
 ایسی حالت میں ملیگا کہ اس کا چہرہ چودھویں سات کے چاند جیسا ہوگا (بخاری و ابونعیم) وف معلوم ہوا کہ کسب
 بقدر ضرورت بن بچالے کیلئے اور ادائے حقوق کیلئے بڑی فضیلت ہے اس سے جمعیت کا مطلوب ہونا معلوم ہوا (مسند)
 حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ دنیا کی بے غنتی (جس کا کہ حکم ہے) نہ حلال کو
 حرام کو نیسے ہے اور نہ مال کے ضائع کرنے سے (بخاری و ترمذی) ابن ماجہ (فصل میں صاف برائی ہوا مال کے برباد
 کرنے کی کیونکہ اس سے جمعیت جاتی رہتی ہو) حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے بیماری اور دوا و دواؤں چیزیں اوتاریں اور ہر بیماری کیلئے دوا بھی بنائی سو تم دوا
 کیا کرو اور سلم خیر سے دواست کرو (ابوداؤد) وف اس میں صاف حکم ہے تفصیل صحت کا (مسند حضرت ابو ہریرہ
 سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ مہل بدن کا حوص ہے اور گیس کے پاس (غذا حاصل کرنے)
 آتی ہیں اگر معدہ درست ہو تو وہ گیس صحت لیکر جاتی ہیں اور اگر معدہ خراب ہو تو گیس بیماری لیکر جاتی ہیں (مشکوٰۃ)
 بیہقی) وف اس میں معدہ کی خاص غایت کا اشارہ ہے (امام منذر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 (ایک موقع پر) حضرت علی سے فرمایا (کھجور) ست کھاؤ تم کو نفاہت پھر میں نے چند اردو جو تیار کیا آپ نے فرمایا
 علی! میں سے لو وہ تمہارے موافق ہے (احمد و ترمذی) ابن ماجہ (وف اس حدیث کی بد پرہیزی کی ممانعت معلوم ہوئی کہ
 مضر صحت ہے) (مسند) حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عافیت کے لیے اللہ میں پکی پناہ
 مانگتا ہوں ہولک کو وہ ہولک برا بھلا ہے (ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ) وف مرقاۃ میں طبی و پناہ مانگنے کا سبب
 نقل کیا ہے کہ اس کے قوی ضعیف ہوجاتے ہیں اور مانع پریشان ہوجاتا ہے اس سے صحت قوت و جمعیت کا مطلق

دنا ثابت ہوا کیونکہ زیادہ بھوک سے یہ سبقت موصول ہوتی ہے اور بھوک کی جو فضیلت آتی ہے وہ ایسی ہی جیسی بیماری کی
 فضیلت آتی ہے اس کے بھوک اور بیماری کا مطلوبہ تفصیل ہونا لازم نہیں آتا (علا) عقیقہ بن عمر روایت ہے کہ میں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ تیر اندازی بھی کیا کرو اور سواری بھی کیا کرو (ترمذی ابن ماجہ ابوداؤد و دارمی)
 سواری سیکھنا بھی ایک ورزش ہے جس سے قوت بڑھتی ہے (علا) ان ہی کو روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو سنا کہ جس نے تیر اندازی سیکھی پھر چوڑی وہ ہم میں سے نہیں یوں فرمایا کہ اس نے نافرمانی کی (مسلم) **ف**
 کس قدر تاکید معلوم ہوتی ہے قوت کی حفاظت کی اور اس کی قوت ہونیکا بیان آیت **ف** کے ذیل میں گذر چکا ہے
 ابن ماجہ و حدیثوں کے اس مضمون کا بقیہ اگلی حدیث کے ذیل میں آتا ہے **ف** حضرت ابوہریرہ روایت ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قوت الا مومن اللہ تعالیٰ کے نزدیک کم قوت والے مومن بہتر اور زیادہ پایا ہے اور
 سب میں جہی ہے (ترمذی) **ف** جب قوت اللہ کے نزدیک ایسی پیاری چیز ہے تو اس کو بھاری رکھنا اور بڑھا
 کر جو چیزیں قوت کم کرنے والی ہیں ان کو احتیاط رکھنا یہ مطلوب ہوگا۔ اس غرض کا بہت کم کر دینا نیند کا بہت کم
 کر دینا ہم بتری میں قوت سے آگے زیادتی کرنا ایسی چیز کہانا جس سے بیماری ہو جائے یا بد پرہیزی کرنا جس سے بیماری
 بڑھے یا جلدی جاوے یہ سب داخل ہو گیا ان سب سے بچنا چاہیے اسی طرح قوت بڑھانے میں زرخ کرنا اور زیادہ
 پہننے کی عادت کرنا جن اسلحہ کی قانون سے اجازت حاصل ہو سکتی ہے ان کی شق کرنا یہ سب اخل ہے
 ۴۳ **ف** حد شرع و حد قانون سے باہر نہونا چاہیے کیونکہ اس سے جمعیت احت جو کہ شرعاً مطلوب ہے برباد ہوتی ہے لہذا عمر بن خطاب
 نے آپ کے وہ ان کے دادار روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک آدمی ایک شیطان سے اور دو آدمیوں سے
 اور تین سوار قافلہ سے (مالک ترمذی ابوداؤد و نسائی) **ف** یہ اس وقت تھا جبکہ مکہ کے کوشم کے خطرہ تھا اس
 وقت کہ اپنی حفاظت کے سامان ضروری ہے (علا) ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ لوگ جب کسی منزل میں اترتے تو
 ٹھایوں میں اور شیبہ کے انوں میں تفرق ہو جاتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ تمھارا گھائیوں اور
 شیبہ کے انوں میں تفرق ہو جائے شیطان کی طرف سے ہو (مسلم) کہ اگر کسی پر آفت آئے تو دوسروں کو خبر بھی ہو
 سکے جو جس منزل پر اترتے ایک دوسرے سے اطلاع مل جائے کہ یہ بات کہی جاتی تھی کہ اگر ان سب پر ایک کپڑا بچھا دیا جائے
 سب پر آجائے (ابوداؤد) **ف** اس کے بھی اپنی احتیاط اور حفاظت کی تاکید ثابت ہوتی ہے (علا) ابوانس
 حضرت ابوسعید خدری سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک اجازت لینے والے سے)
 فرمایا کہ اپنا ہتھیار ساتھ لے لو مجھ کو بنی قریظہ سے (جو کہ یہودی اور مشرک تھے) اندیشہ ہے چنانچہ اس شخص نے ہتھیار
 لے لیا اور گھر کو چلا لایا حدیث ہے (مسلم) **ف** جس موقع پر دشمنوں سے ایسا اندیشہ ہو اپنی حفاظت کیلئے جان
 بچا کر اپنی ساتھ رکھنے کا اس سے ثبوت ہوتا ہے (علا) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ ہم لوگ بدر

تین تین آدمی ایک ایک اونٹ پر تھے اور ابولہبہ اور حضرت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شریک تھے جب حضور اقدس کے چلنے کی باری آتی تو وہ دونوں عرض کرتے کہ ہم آپ کی طرف سے پیادہ چلیں گے آپ فرماتے تم مجھے زیادہ قوی نہیں ہو اور میں تم سے زیادہ ثواب کے لیے نیاز نہیں ہوں (یعنی پیادہ چلیں جو شوق اسکی مجھ کو بھی حاجت ہے) (شرح سند) اس سے ثابت ہوا کہ پیادہ چلنے کی بھی عادت کہے زیادہ آرام طلب نہ ہو (۱۸) حضرت فضالہ بن عبیدہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہلکے زیادہ آرام طلبی سے منع فرماتے تھے اور ہلکے حکم دیتے تھے کہ کبھی کبھی ننگے پاؤں بھی چلا کریں (ابوداؤد) اس میں بھی وہی بات ہے جو اس سے پہلی حدیث میں تھی اور ننگے پاؤں چلنا اس سے زیادہ (۱۹) ابن ابی حداد روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تنگی سے گزر کر واہر ہو جا چلن کہو اور ننگے پاؤں چلا کرو۔ (جمع الفوائد از کبیر اوسط) اس میں کئی مصلحتیں ہیں مضبوطی و جفاکشی و آزادی (مستل) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مومن کو لائق نہیں کہ اپنی نفس کو ذلیل کرے عرض کیا یا رسول اللہ اس سے کیا مراد ہے فرمایا نفس کو ذلیل کرنا یہ ہے کہ جس بلا کو سہارہ سکے اس کا سامنا کرے (تیسیر از ترمذی) اس وجہ ظاہر ہے کہ ایسا کرنے سے پریشانی طرہتی ہے اس میں تمام وہ کام آگئے جو اپنے قابو کے نہ ہوں بلکہ اگر کسی مخالفت کی طرف سے بھی کوئی شورش ظاہر ہو تو حکام کے ذریعے اسکی مدافعت کرو خواہ وہ خود انتظام کر دیں خواہ تمکو انتقام کی اجازت دیدیں اور اگر خود حکام ہی کی طرف سے کوئی ناگوار واقعہ پیش آوے تو تہذیب کے اپنی تکلیف کی اطلاع کرو اگر پھر بھی حسب مرضی انتظام نہ ہو تو صبر کرو اور عمل سے یا زبانی یا قلم سے مقابلہ مت کرو اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرو کہ تمہاری مصیبت دور ہو یہ تین آیتیں ہیں اور بیس حدیثیں جنہیں بخرد و اخیر کے کہ انکے ساتھ کتاب کا نام لکھا ہے باقی سب مشکوٰۃ کی لیکنی ہیں (نوٹ الف) ان آیات و احادیث سے صحت قوت و جمعیت یعنی من عافیت و راحت کا مطلوب ہونا صاف صاف ظاہر ہے جسکی تقریر جا بجا کر دی گئی (نوٹ ب) جو افعال ان مقاصد مذکورہ میں خلل انداز ہوں اگر وہ مقاصد واجب ہوں اور خلل یقینی اور شدید ہے تو وہ افعال حرام ہیں ورنہ مکروہ (نوٹ ج) اگر بدو بندہ کے اختیار کے تحت من جانب اللہ ایسے واقعات پیش آجائیں جن سے یہ مقاصد صحت و قوت و طمانینت و معیشت برباد ہو جائیں تو پھر ان مصائب پر ثواب ملتا ہے اور مذہبی بھی ہوتی ہے پریشانی نہیں ہوتی اسلئے اپنے صبر کرے اور خوش رہے۔ انبیاء علیہم السلام و اولیاء کرام کے ساتھ ایسا معاملہ ہوا ہے جس سے قرآن اور حدیث بہرے ہوئے ہیں۔

پس معلوم ہوا کہ اگر تھارے لئے یہ بدن نہ بھی ہو تب بھی ایک بدن تھارے لئے ہے لہذا اگر اس جسم سے جان نکل جاوے تو ہرگز نہ ڈرنا چاہئے یاد رکھو کہ روح کا یہی کام نہیں کہ وہ تدبیر بدن میں مصروف رہے بلکہ اس کے علاوہ اسکو اور بھی کام ہیں بنکر وہ اس میں مشغولی کے سبب نہیں کر سکتی۔ پس تم خیال کرو کہ وہ ان کے لئے کس قدر مقیّر ہوگی۔ دیکھو بخانہ پیرہ کے اندر کس قدر مقیّر ہوا ہو تم اسکو سمجھو اور اسکو اس قید سے رہا کرو۔ تم اسکو لغو نہ سمجھنا۔ نور اس پنجرہ سے اسکو نکلنے تو دوپہر دیکھنا کہ وہ اسکی طرف رخ بھی نہ کرے گی اور کس قدر بلند پروازی کرے گی کہ فطرت ہفت آسمان اس کے آگے ہیج ہوگی۔ اگر فی حقیقت تم کو حقیقت کی طرف میلان ہے اور تم سننا چاہتے ہو تو میں تم سے ایک حکایت بیان کرتا ہوں جس سے تم کو معلوم ہو جاوے گا کہ یہ جسم کوئی چیز نہیں اور روح کے لئے علاوہ ان ہاتھ پاؤں کے اور ہاتھ پاؤں بھی ہیں۔

شرح شبیری

بیان میں اسکے کہ تن روح کے لئے مثل ایک لباس کے ہے اور یہ ظاہری ہاتھ روح کے ہاتھ کی آستین ہے اور یہ ظاہری پاؤں روح کے پاؤں کا مونہ ہے۔

تا بدانی کہ تن آمد چون لبس روبرو لبس لباس را میں

یعنی تاکہ تم جان لو کہ تن ایک لباس ہے تو جاؤ لبس کو تلاش کرو لباس کو مٹ جاؤ

مطلب یہ کہ یہ امور جو اکثر پیش آتے ہیں اس لئے ہیں کہ بدن روح کا لباس ہے اور اصل فاعل بدن میں روح ہے تو اگرچہ جسم میں نقصان آجاتا ہے مگر چونکہ روح سالم رہتی ہے اس لئے وہ اپنا کام کرتی رہتی ہے تو اب تک چاہیے کہ روح کے مقتضیات پر عمل کرو اور نقصانے جہانی کو ترک کرو۔

روح را توحید اللہ خوشتر است غیر ظاہر دست پائے دیگر است

یعنی روح کے لئے توحید حق بہتر ہے اور غیر ظاہر کے دست پا دوسرے ہیں مطلب یہ کہ روح کا مقتضات توحید ہے اور قرب حق ہے اس کو طلب کرو اور اس کے ماتھے پاؤں ہی دوسرے ہیں جن سے کہ قرب حق حاصل ہوتا ہے آگے ان دست و پاؤں کے روحانی کے سوا ان دست پا ظاہری کے ہونے کی ایک نظیر لاتے ہیں کہ

دست پا در خواب بینی است آن حقیقت نشان از گزاف

۱۳۴

یعنی خواب میں دست و پا اور انس دیکھتے ہو تو اس کو حقیقت جانو اس کو گزاف مت سمجھو مطلب کہ خواب میں تم اپنی صورت کو خود دیکھتے ہو کہ کہیں جارہے ہیں تو اوہیں تم ہاتھ پاؤں ہی دیکھ دیکھتے ہو تو مولانا فرماتے ہیں کہ وہ کوئی اور شے نہیں ہے بلکہ محتاسے ہی ہاتھ پاؤں ہیں۔

آن توئی کہ بے بدن داری بدن پس متزلزل جسم جان برون شدن

یعنی وہ تو ہی ہے کہ بے بدن ظاہری کے بدن رکھتا ہے پس تم جسم سے جان کے باہر ہو جانے سے ڈرو دست اس لئے کہ

روح دارو بے بدن کاروبار مرغ باشد نفس پس بے قرار

یعنی روح بے بدن کے ہی بہت کام کرتی ہے اور مرغ تو نفس میں بے قرار ہوتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ روح کے دست و پا ایسے ہیں کہ جبکہ ان دست پا ظاہری کی حاجت نہیں ہوتی بلکہ

وہ بے ان کے ہی بہت کام کرتے ہیں اور اسکی مثال جسم کے اندر ایسی ہے کہ جیسے کہ کوئی جانور
 قفس میں قید ہو تو وہ ہر گھڑی یہ چاہتا ہے کہ اس میں سے نکل جاؤں تو جب تمہاری روح
 اس جسم سے الگ ہو کر بہت کام کر سکتی ہے تو پھر تم اس کے جسم سے نکل جانے سے گھبراتے
 کیوں ہو اور خائف کیوں ہوتے ہو اگر نکل ہی گئی تو کیا ہے بلکہ جو کام یہ بیان کرتی ہے
 اس کے بعد جب یہ نکل جاوے گی تو اپنا اصل مقصود اچھی طرح حاصل کرے گی ای کو فرماتے ہیں کہ

باش تا مرغ از قفس آید برن تا پینی ہفت چرخ اور از بلون

یعنی ذرا ٹھیرے رہو تاکہ یہ مرغ قفس سے باہر آ جاوے تو اسوقت تم ہفت چرخ کو اس کے
 آگے حقیر سمجھو گے اسلئے کہ روح تو مجرد ہے اور افلاک سب مادی ہیں تو اگرچہ علویات
 میں سے ہیں مگر پر ہی روح سے تو بڑھ نہیں سکتے۔ تو جب یہ اس عالمِ مادی سے
 چھوٹ جاوے گی تو یقیناً آسمانوں وغیرہ سب بڑھ جاوے گی۔ اب یہاں یہ بات سمجھ
 لینا چاہیے کہ بزرگوں نے لکھا ہے کہ انسان کی روح دوسری صورت میں متشکل ہو سکتی
 ہے۔ اور جسوقت کہ وہ کسی جسمِ مادی میں متشکل ہوتی ہے اس وقت اس کے افعال و
 خواص سب ویسے ہی ہوتے ہیں تو بعض مرتبہ تو خود جسکی روح ہے اسی کی صورت میں
 متشکل ہوتی ہے اور بعض مرتبہ اور صورتوں میں بھی متشکل ہوتی ہے اور اس جسم کو روح
 کا جسم مثالی بولتے ہیں اس جسم پر احکام وغیرہ متوجہ نہیں ہوتے بلکہ احکام کا مکلف
 تو یہ جسمِ مادی ہی ہے جسمِ مثالی صرف دوسری صورت اس روح کی ہوتی ہے اور اس کے
 قصے سینکڑوں موجود ہیں کہ ایک شخص کئی کئی صورتوں میں ایک وقت میں موجود ہوتے
 بعض بزرگ ایک ہی وقت میں اپنے گھر ہے اور اسی وقت اولمکہ میں حج کرتے ہوئے
 پایا گیا۔ لیکن اب یہ تحقیق کا کام ہے کہ جسمِ مادی اور جسمِ مثالی کے احکام میں فرق کرے
 اس لیے کہ جس کی روح متشکل ہوتی ہے اسکو تو خبر ہے کہ وہ جسمِ مثالی ہے اور یہ جسمِ مادی
 ہے لہذا اسکو چاہیے کہ احکام نماز وغیرہ تو جسمِ مادی پر جاری کرے اور جسمِ مثالی کو
 اسکی جگہ رکھے۔ حکایت کتابوں میں ہے کہ ایک محقق بزرگ ایک دوسرے بزرگ سے

ملنے کے تو یہ زائر تو محقق ہے اور وہ مقرر محقق نہ ہے بلکہ صاحب خوارق ہے اونکو باتیں کرتے دیر ہوگئی اور نماز کا وقت آگیا یہ زائر وضو وغیرہ کئے بیٹھے تھے حتیٰ کہ نماز کھڑی ہوئی تو اون زائر صاحب نے مقرر سے کہا کہ چلے نماز پڑھئے تو اون مقرر نے کہا کہ سامنے دیکھئے دیکھا تو یہی بزرگ صف میں موجود ہیں مگر چونکہ یہ زائر محقق ہے سمجھے اور بولے کہ جناب وہ آپ کا جسم مثالی ہے اور آپ کا جسم ناسوتی یہ ہے اور نماز جسم ناسوتی پر فرض ہے جسم مثالی پر نہیں ہے لہذا آپ یہ کریں کہ اس جسم ناسوتی کو تو وہاں کھڑا کیجئے اور اس مثالی کو میاں بٹھائے چونکہ معاند قورہ ہے بلکہ غلطی میں ہے اس لیے فوراً سمجھ گئے اور اونکو دعائیں دیں کہ میں تو ایک مدت سے اس غلطی میں مبتلا تھا خدا تمکو جزائے خیر دے کہ تم نے اس غلطی سے مجھے نکالا۔ اور اس کے بعد وضو کر کے نماز میں شریک ہوئے اور ایک بزرگ کا قصہ بندہ نے پہلے ہی لکھا ہے کہ اون کو ایک مرتبہ محاسب گرفتار کرنے گیا تو سامنے سے دیکھا کہ وہی صورتیں ستر آ رہی ہیں اور انہوں نے کہا کہ میاں محاسب ان میں سے پہچان لو کہ تمہارا مجرم کون ہے تو یہ اونکی روح ہی تھی۔ جو کہ ستر شکلوں میں متمثل ہوگئی تھی۔ تو ایسے بہت سے قصے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ روح بھی دوسرے جسم میں متمثل ہو سکتی ہے اور اوس وقت وہ سارے کام ناسوتی جیسے ہی کرے گی تو وہیکو معلوم ہوا کہ روح کے لیے سوا ان ہاتھ پاؤں کے اور قویٰ ہی ہیں خوب سے سمجھ لو۔ آگے فرماتے ہیں۔

۱۳۶

حکایت گویت گرشنوی در حقیقت حقیقت بکروی

یعنی میں تم سے ایک حکایت کہیں اگر تم سنو تو حقیقت میں حقیقت پر پہنچ جاؤ گے۔ آگے ایک حکایت لاتے ہیں کہ ایک بزرگ کے دھوکے سے چوروں کے ساتھ ہاتھ کٹ گیا تھا تو ایک مرتبہ اونکو خلوت میں ایک شخص نے دیکھا کہ وہ دونوں ہاتھوں سے زنبیل بن رہے ہیں تو اُسکو تعجب ہوا تو بات یہ تھی کہ اون کا ہاتھ تو کٹ گیا تھا مگر بوقت ضرورت حق تھا اون کے بٹے دوسرا تھا روحانی متمثل فرمادیتے تھے کہ وہ ناسوتی کے کام دیتا تھا۔ آگے حکایت

شرح حبیبی

بود درویشے بکسارے مقیم
 چون خالق میر پیدا و اشمول
 پہچنانکہ سہل شد ہمارا سہر
 پہچنانکہ عاشقی بر سروری
 ہر کے را بہر کارے نخواستند
 دست یا بیل جنبان کے شود
 گریہ بینی میل خود سوئے سما
 وز بہ بینی میل خود سوزین
 عاقلان خم و نوحہ ہا پیشین کنند
 ز تابندہ کار خیر را بہ بین

خلوت اورا بود و محبوب و ندیم
 بود از انقاس و وزن ملول
 سہل شد ہم قول و یکر را سہر
 عاشق ستان چچا بہر آہنگری
 میل آنرا در دشت انداختند
 خار و خس بے آب و بے کے رود
 پر دولت بر شاہچون ہما
 نوحہ بین چ منشین از جنین
 جاہلان آخر بے ہر زنند
 تانباشی تو پیشیمان لوم دین

آن کے آمد پیش زر گرے

گفت و خواجہ مرا غربال نصیت

گفت جا رو بے ندام بر کان

من ترازوئے کہ میخو اہم من

گفت بشنیدم سخن کرستم

این شنیدم یک پیری تعش

فہم کردم یک پیری ناتوان

وان زر تو ہم قراضہ خورد و مرد

پس گجئے خواجہ جاوے بیار

چمن برو بے خاک اجمع آوری

تا بہ پیرم خاک و زر جویم ازان

من ز اول دیم آخر را تمام

کہ ترازو دہ کہ بر سنج زرے

گفت میزان دہ برین تسخر ما سیت

گفت بس بس این مضاک را بان

خوشتن را کر مکن بہر محبوب

تا نہ پنداری کہ بے معنیست

دست لرزان جسم تو نا منتقش

بستت از ضعف است لرزان ہر زمان

دست لرز و پس برین زر خرد

تا بجویم زر خود را از غبار

گوئیم غربال خواہم اے حری

کہ بود غربال مارا در و کان

جائے دیگر روز اینجا و ہا سلام

ہر کہ اول ہیں بود اسے بود	ہر کہ آخر ہیں چہ با معنی بود
ہر کہ اول بنکر و پیا یان کار	اندر خستہ و نگر و دشت مسما
حکم چون بر عاقبت اندیشے است	بادشاہے بندہ درویشے است
عاقبت بینان بوند اہل شاد	در نگر و اللہ علم بالساد
این سخن پایان ندارد دراز گوئے	قصہ آن مرد ز اہد باز گوئے
کن تمام کنوں بیش شیخ فرد	کاندر ان کسار بودش خواب و خور

۱۳۹

ایک فقیر سپاہیوں میں رہتے تھے۔ خلوت ہی اذکی بیوی تھی۔ اور وہی اذکی چلیس تھی۔ غرض کہ خلوت کے سوا کچھ نہ تھا۔ چونکہ حق سبحانہ اُن کو اپنی آغوش رحمت میں لیے ہوئے تھے۔ اسلئے آدمیوں سے گہرا تے تھے۔ مگر یہ امر بہت دشوار معلوم ہوگا۔ لیکن حالات مختلف ہیں اور ہر ایک کے لیے ایک خاص حالت آسان ہے۔ مثلاً تم کو اگر وطن میں رہنا آسان ہے تو کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جن کا گھر رہنے سے جی گہرا تا ہے اور ان کے لیے سفر آسان ہے نیز جس طرح تم سرکاری پر عاشق ہو و دوسرا ہنگری پر عاشق ہے۔ غرض کہ ہر ایک کو ایک خاص کام کے لیے بنایا گیا ہے اور اس کے لئے اس کو آسان کر دیا گیا ہے۔ اور اسی کی رغبت اس کے لئے ڈال دی گئی ہے اور رغبت ہی کا سارا کھیل ہے۔ چنانچہ بدون رغبت کے ہاتھ پاؤں کو حرکت ہی نہیں ہو سکتی۔ اس لئے اذکی مثال ایسی ہے جیسے خس و خاشاک اور رغبت کی مثال ایسی ہے جیسے پانی یا ہوا۔ پس جس طرح خس و خاشاک کو بدون پانے یا ہوا کے حرکت نہیں ہو سکتی۔ یوں ہی ہاتھ پاؤں کو بدون رغبت کے جنبش نہیں ہوتی۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو اب سمجھو کہ رغبتیں مختلف ہیں۔

کبھی تقرب حق سبحانہ کی رغبت ہوتی ہے اور کبھی اشتغال بعالم ناسوت کی۔ اب اگر تم اپنے اندر
تقرب حق کی رغبت پاؤ تو عین سعادت ہے۔ خوب دولت سعادت سے مالا مال ہو۔ اور اگر
ناسوت اور شہوات کی طرف میلان ہو تو خوب روؤ اور رونے سے دم نہ لو۔ اور حق سبحانہ سے
بگریہ و زاری تبدیل رغبت کی دعا کرو۔ کیونکہ رونا تو ایسے شخص کے لئے ضرور ہے۔ خواہ وہ
میں روئے یا آخرت میں روئے۔ عقلمندوں کا یہ کام ہے کہ پہلے ہی رویتے ہیں اور نادان
لوگ آخر میں روئیں گے اور سر پیش گئے جبکہ تلافی کا وقت نہ رہے گا۔ پس ابتداء ہی میں
انتہا پر نظر ڈال لو تاکہ آخرت میں شہیانی نہ ہو اب ہم پیش بینی کا ایک قصہ سناتے ہیں ایک شخص
ایک سنار کے پاس آیا اور یہ کہا کہ ذرا مجھے ترازو دیدے۔ میں سونا تو لوں گا اس نے کہا
جناب میرے پاس چھلنی نہیں ہے اس نے کہا ایل مذاق میں بات کو کیوں اڑاتے ہو
ترازو دیدو کس پر اس نے کہا کہ میری دوکان پر جہاڑو نہیں ہے اس نے کہا بسکراؤ لٹل لٹیل
کو رہنے دے میں ترازو مانگتا ہوں مجھے ترازو دیدے اور اپنے کو بہرہ نہ بنا اور اوہر
اور ہرست اوچھل۔ اس نے کہا کہ میں بہرا نہیں ہوں۔ میں نے آپ کی بات سن لی آپ
مجھے لغو آدمی نہ خیال کریں۔ میں نے آپ کی بات تو سن لی اور سمجھ ہی لی۔ لیکن آپ بڑے
آدمی ہیں بدن میں آپ کے ریشہ ہے۔ ہاتھ آپ کے کانپتے ہیں جسم میں کمزوری ہے
سونا بڑا دھڑلے آپ کا ہاتھ کاپنے گا اور وہ برا وہ گر پڑے گا۔ پر آپ کہیں گے کہ جناب
ذرا جہاڑو دیدیجئے کہ میں مٹی میں سے اپنا سونا نکال لوں اس کے بعد آپ جہاڑو دیں گے
اور مٹی کو جمع کریں گے۔ پر کہیں گے کہ مجھے چھلنی کی ضرورت ہے ذرا چھلنی بھی دیدیجئے
اور یہی دوکان میں چھلنی ہے نہیں۔ لہذا میں نے آغاز ہی سے انجام کو دیکھ لیا
آپ کہیں اور شہر لیت لیجائیے و السلام۔

۱۳۸۰

پس سمجھو کہ جو شخص صرف آغاز کو دیکھتا ہے وہ اندہ حاسب ہے اور جہاڑو کو دیکھے۔ وہ
نہایت خوبی کا آدمی ہے اور جو شخص ابتداء ہی میں انتہا کو دیکھے وہ انتہا میں شہر مند
نہ ہوگا۔ جبکہ مدد حیات اور مذہبیت کا حکم عاقبت اندیشی پر مبنی ٹھیرا تو ثابت ہوا کہ باذہمت
درویشی کی لڑائی ہے کیونکہ باذہمت میں آغاز مبنی ہے اور درویشی میں انجام مبنی۔

وارحناہا وظاہر لفظ
 الجماعۃ ان المراد بها اقامۃ
 وان كانت اقامۃ الصلوۃ
 اعم من ان یکون اذاناً
 او اقامۃ ام ملخصاً وايضاً
 فیہ قال صاحب القوت
 يقال ارحنا بالشئ ای
 رخصنا به وارحنا منه
 اسقطه عنا وخفف عنا
 يقول اشرف علی مرثی
 من تحقیقہما فی الشطر الاول
 الحدیث الاول فی کتاب
 کسر الشہوتین والحدیث الثانی
 فی کتاب الصلوۃ فلا جملہ لم
 انقل تحقیقہما ثانیاً عن الرسالۃ
قوله حدیث
 اغتصموا الخ یقاربہ
 ما روی ابو نعیم فی الحلیۃ
 عن معاذ مرفوعاً
 بسند ضعیف قلوب
 ابن آدم مرسلین

اور اس کے ذریعہ سے ہم کو راحت دو اور اس
 لفظ (اقامت) کا جس کو اس جماعت نے
 نقل کیا ہے ظاہر مفہوم یہ ہے کہ مراد اس سے
 اقامت ہو اگرچہ اقامت صلوۃ اذان اور
 اقامت دونوں کو عام ہے اور اسی شرح
 ایضاً میں یہ بھی ہے کہ صاحب قوت نے کہا ہے
 کہ ارحنا کا استعمال جب بار کے ساتھ ہو۔
 (جیسا اس حدیث میں ہے) (ارحناہا)
 تو اس کے معنی ہوتے ہیں اس شے کے
 ذریعہ سے راحت دینا اور جب من کے ساتھ
 ہو تو اس کے معنی ہوتے ہیں اس شے کا بوجہ
 اتار دینا اور اشرف کہتا ہے کہ ان دونوں
 حدیثوں کی کچھ تحقیق شہر اول میں گزر چکی ہے
 حدیث اول کی تو کتاب کسر الشہوتین میں
 اور حدیث ثانی کی کتاب الصلوۃ میں۔

قول ثنوی اغتصموا الخ اس کے قریب
 قریب وہ روایت ہے جس کو ابو نعیم نے علیہ
 میں حضرت حاذی سے مرفوعاً بسند ضعیف
 روایت کیا ہے کہ بنی آدم کے قلوب
 جاڑوں میں ترم ہو جاتے ہیں اور یہ سوجھ
 ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو گارے سے

فی الشتاء وذلک ان الله
 تعالى خلق آدم
 من طین والطين
 یلین فی الشتاء
 وروی الامام احمد
 مسنداً بسند حسن ابو یعلی
 عز ابی سعید مرفوعاً
 الشتاء ربيع المؤمن اه
قوله استن حنانه الخ فی القصة
 اجزاء تؤخذ من مجموع
 هذه الروایات الاولى
 قوله صلى الله علیه وسلم
 والذی نفسی بیده لولم التزم
 ما زال هكذا حتی تقوم الساعة
 حزنا علی رسول الله صلى الله علیه
 وسلم رواه الامام ابو بکر
 محمد بن اسحق بن خزيمة و
 الترمذی فی الثانیة فی
 رواية الترمذی فها هو الا
 ان قعد علیه رسول الله صلى الله
 علیه وسلم ففقدت من تحتہ الخ

۳۰

پیدا کیا اور گار جاڑوں میں نرم ہو جاتا ہے
 اور امام احمد نے اپنی سند میں بسند حسن اور
 ابو یعلیٰ نے ابو سعید سے مرفوعاً روایت کیا
 ہے کہ جاڑا مومن کے لئے ربیع ہے
 دوسری روایت مشہر ہے کہ مقصود ربیع
 اس برد کی ہے جو مشابہ ربیع کے ہو اور برد
 خریف اس کے مشابہ نہیں پس اس کے
 لئے حکم مقابل ہوگا والہ اعلم۔
قول مشنوی۔ استن حنانه الخ اس قصہ
 میں کئی خبر وہیں جو روایات ذیل کے مجموعہ
 سے اخذ کئے جاسکتے ہیں۔
 پہلی روایت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا
 یہ ارشاد قسم اس ذات کی جس کے ہاتھ میں
 میری جان ہے اگر میں اس کو اپنے سے
 چٹانہ لیتا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے غم (فراق) میں اسی حالت (گریہ) میں
 رہتا یہاں تک کہ قیامت قائم ہو جاتی
 روایت کیا اس کو امام ابو بکر محمد بن اسحق
 ابن خزيمة نے اور ترمذی نے بھی
 دوسری روایت ترمذی کی روایت
 میں ہے بس اتنی ہی بات ہوئی کہ اس

الثالثة في البخاري فكان النبي
 صلى الله عليه وسلم اذا
 خطب يقو ما الى جزء
 منها فلما صنع له المنبر
 فكان عليه فسمعت لذلك
 صوتا في الرابعة في بعض
 الروايات المروى عن سعد
 اقبل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حتى جلس على
 المنبر فلما فقد الجزء ختينا
 افرج الناس ام الخامسة
 في رواية ابى القاسم البغوي
 فقال صلى الله عليه وسلم ان تشا
 اغرسك في الجنة فياكل
 منك الصالحون وان تشا
 نعبدك وطبا كما كنت
 فاختار الاخرة على الدنيا
 السادسة وقد ورد
 في رواية محمد
 ابن سعد فخر الجزء
 حتى تصدع وانشق

(منبر) پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے
 اور کلام فرمایا اور اس ستون نے آپ کو
 (اپنے پاس) نہ پایا (اس آہیں سے رنگی
 آواز شروع ہو گئی) تیسری روایت
 بخاری میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا
 معمول تھا کہ جب خطبہ پڑھتے تھے تو کھجور
 کے ایک تنہ سے لگ کر کھڑے ہوتے
 تھے جب آپ کے لیے منبر بنایا گیا آپ اس پر
 تشریف فرما ہوئے تو (راوی کہتے ہیں)
 میں نے اس تنہ کی آواز (گری کی) سنی
 چوتھی روایت حضرت سعد کی بعض
 روایات میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تشریف لائے یہاں تک کہ منبر پر بیٹھ گئے
 پس جب آپ کو اس تنہ نے نہ پایا تو ایسی
 دروناک آواز سے رویا کہ لوگوں کو پریشان کر دیا
 پانچویں روایت ابوالقاسم بغوی کی روایت
 میں ہے کہ اس (ستون) سے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تو چاہے
 تو جکو حنت میں لگوا دوں سونیک لوگ
 تیرا پھل کھایا کریں اور اگر تو چاہے
 تو ہم پر جکو ہر ابرا کر دیں جیسا تو پہلے

فَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَسَحَهُ
بِيَدِهِ حَتَّى سَكَنَ وَكَانَ
إِذَا صَلَّى صَلَّى إِلَيْهِ
ذَلِكَ الْجُزْءُ السَّابِعُ
أَخْرَجَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي
مُسْنَدِهِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَطَبَ
يَوْمَ الْجُمُعَةِ يُسَنِّدُ ظَهْرَهُ
إِلَى خَشَبَةٍ فَلَمَّا كَثُرَ
قَالَ ابْنُوا مَنبِرًا فَبَنَوْا لَهُ
فَتَحُولُ مِنَ الْخَشَبَةِ إِلَى
الْمَنْبَرِ أَلْثَامَةَ
وَفِي الدَّارِ مِنْ حَدِيثِ
سِرِّةِ فَاصِغِي لِمَا لِنَبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِيَسْمَعَ مَا يَقُولُ فَقَالَ بَلْ
تَغْرَسُنِي فِي الْجَنَّةِ
وَالرَّوَايَاتُ كُلُّهَا
مِنْ شَرْحِ الْأَحْيَاءِ

اوسنے آخرت کو دنیا پر ترجیح دی۔
چھٹی روایت۔ محمد بن سعد کی روایت
میں وارد ہے کہ وہ ستون ایسا چلایا کہ
پسٹ گیا اور شق ہو گیا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم (منبر سے) اوترسے اور اس پر اپنا
دست مبارک پیرا یہاں تک کہ (روئے
سے) اہم گیا اور آپ جب نماز پڑھتے
تھے تو اس ستون کی طرف پڑھتے تھے
(یعنی اسکو سترہ بناتے تھے) ساتویں روایت
امام احمد نے اپنے مسند میں حضرت انس
سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم جب جمعہ کے دن خطبہ پڑھتے
تھے تو اپنی کمر ایک لکڑی سے لگا لیتے تھے
جب لوگ زیادہ ہو گئے آپ نے فرمایا
کہ ایک منبر بنادو تاکہ اونچے کمر سے
ہو نیسے آواز دور تک پہنچ سکے لوگوں
نے آپ کے لیے منبر بنایا انھوں نے اس
اور وارمی میں ہریرہ کی روایت ہے کہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی طرف کان لگایا
اسکی بات سننا چاہتے تھے اوس نے عرض
کیا کہ نہیں مجھ کو جنت میں لگا دیجئے اور کمالیات شرح
ایضاً ہیں ہیں

(۵۹) آجکل جو مدارس میں مدرسین اور طالبین کی طرف سے کوتاہیاں ہوتی ہیں اس کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ مجھے تو ایک مولوی صاحب کی بات بہت پسند آئی وہ دہلی میں رہتے تھے اب انتقال ہو گیا جب سلم پڑھانے بیٹھے تو اپنی شاگردوں سے کہا کہ تحقیق کے ساتھ پڑھاؤں یا نفس کتاب پر اکتفا کروں شاگردوں نے کہا صاحب تحقیق کے ساتھ پڑھائیے۔ چونکہ سلم کی بہت سی شرح موجود ہیں انہوں نے دیکھ بھال کے خوب ہانپی۔ طالب علم بہت خوش ہوئے۔ دوسرے روز کہا کہ اب بھی تحقیق کے ساتھ پڑھاؤں یا سرسری۔ طالب علموں نے کہا کہ صاحب تحقیق سے ہی پڑھائیے۔ مولوی صاحب نے کہا کہ ذرا کل کی تحقیق سنا دو کیا یاد کی ہے۔ اب سب اُتو سے بیٹھے دیکھ رہے ہیں کسی کو کچھ بھی یاد نہیں نکلا۔ مولوی صاحب نے فرمایا کہ جب یاد نہیں کرتے تو میرا غصہ نہ کرنے سے کیا فائدہ ہوا بولوا اب کیسے پڑھاؤں سب نے کہا نفس مطلب ہی کافی ہے۔ پر مولوی صاحب نے کہا کہ بہانی سمجھنے بھی استادوں سے یوں ہی کتابیں سمجھ کر پڑھی تھیں۔ یہ تقریریں جو مختار نے سامنے کی تھیں یہ خود کتابیں دیکھ کر سمجھ میں آگئیں۔ تم بھی ایسے ہی کتابیں پوری کر لو۔ انشا اللہ سب کچھ ہو جاوے گا حضرت نے فرمایا واقعی انہوں نے بہت ہی خیر خواہی کی۔ جو استادوں کو کرنی چاہیے۔ آجکل تو اپنا رنگ جھانکوا تو تقریر صاف کر نیلے دینی لٹپ لٹتی رہتی ہیں۔ چاہوئی سمجھے یا نہ سمجھے یہاں تک اگر طالب علم کوئی صحیح بھی سمجھ جاتا ہے اور اپنی زبان اس کے خلاف نکل گیا تو بچہ ہر نیکی کے لیے اسیکو ہانکے جاتے ہیں یہ بات تو میں نے مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ میں دیکھی اور آج تک کسی میں نہ دیکھی کہ جب کوئی بات سمجھ میں نہیں آئی فوراً اپنے ماتحت مدرسوں کے پاس چلے گئے اور مجمع میں جا کر کہہ دیا کہ مولانا میں اس کا مطلب نہیں سمجھا ہوں مجھے سمجھا دیجئے اور جب وہاں سے آئے صاف طالب علموں سے کہہ دیا کہ مولوی صاحب نے اس کا یہ مطلب بیان کیا ہے اور پھر پڑھانے لگے یہاں تک کہ اگر کوئی طالب علم بھی صحیح مطلب بیان کر دیتا تھا تو فوراً مان لیتے تھے اور فرماتے کہ بہانی تم ٹھیک کہتے ہو میں غلط سمجھا تھا اور کئی کئی بار فرماتے کہ یہ ایک حالت طاری ہو گئی اور فرمایا کہ اس شخص کا دل اللہ تعالیٰ نے بے روگ بنلایا تھا۔ پھر یہ بھی فرمایا کہ یہی حالت حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تھی اپنے خدام سے مسئلہ پوچھ کر عمل کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے تم لوگ عالم ہو دیکھا اگر میں اپنی تحقیقات میں کوئی غلطی کروں

تو مجھے بتا دینا۔ ورنہ میں خدا کے سامنے کہدوں گا کہ میں ان لوگوں سے دریافت کرتا تھا۔ انہوں نے نہیں بتایا۔ یہاں تک حضرت کی حالت تھی کہ اپنے واردات کو بھی خدا کے سامنے ظاہر نہ کیا کرتے تھے کہ بہائی یہ میرا وار د ہے کتابوں میں دیکھ لو شریعت کے خلاف تو نہیں ہے۔ پہرہ بھی فرمایا کہ جب میں کا پتور میں پڑھتا تھا اور طالب علموں کو کتابت شیعہ ہوتے اور مجھ سے اُچھتے تو میں صاف کہہ دیتا تھا کہ میں ناقل ہوں۔ اور ناقل بھی ایسا کہ تصحیح کتاب کا ذمہ دار نہیں۔ یہ بتلاؤ جو کتاب میں لکھا ہے۔ اس کا وہ مطلب ہے یا نہیں جو میں نے بیان کیا ہے۔ طالب علم کہتے کہ صاحب جو کتاب میں لکھا ہے اس کا مطلب تو وہی ہے جو آپ نے بیان کیا ہے فرمایا کہ میں ان سے کہتا کہ بس آگے چلو میں نے کتاب حل کرنے کا اہتمام کیا ہے سو کتاب حل ہو گئی۔ اب کتاب میں غلطی یا مصنف کی لغزش یہ سب ممکن ہے۔ اس کا نہ میں ذمہ دار نہ تم ذمہ دار۔ تم بھی سوچو میں بھی سوچوں سبق کو کیوں غارت کرتے ہو۔ اور یہ بھی سنرایا کہ میرا یہ بھی معمول تھا کہ جس بات میں شرح صد نہ ہوا فوراً کہہ دیا کہ یہاں پر سیر ہی سمجھ میں نہیں آیا۔ تم بھی غور کرو میں بھی غور کروں گا۔ (۶۰) فرمایا کہ اب تو وظیفوں کا نام بزرگی ہے اور اخلاق کی دستی کوئی چیز ہی نہیں (۶۱) فرمایا کہ میری بدلتی ان لوگوں کے ساتھ ہے جو لوگ مجھ سے تربیت کا تعلق رکھتے ہیں۔ اگر کوئی اس تعلق کو نہ رکھے تو پر دیکھے میرے خلق کو۔

(۶۲) فرمایا ایک شخص زنگون سے بیا پتر آئے تھے اور وہ کچھ ہدایا بھی لائے تھے۔ میں نے ناشناسائی کے سبب اپنی عادت کے موافق رد کر دیا اور سراسر کرنے پر کچھ تھوڑا سا لے ہی لیا۔ اس پر وہ بہت ہی رنجیدہ ہوئے اور اپنے ایک ساتھی سے اظہار ملال کیا وہ صاحب چونکہ بہت ہی دانشمند اور ہوشیار آدمی ہیں انہوں نے کہا حاجی صاحب آپ خدا کا شکر کیجئے آج آپ کو ایک ایسا شخص ملا ہے کہ اُس نے آپ کی بات ہی نہیں پوچھی ورنہ جس جگہ آپ گئے سب جگہ آپ کی تعظیم تکریم کی گئی اور فرمایا یہ سینے اسیر کہا کہ وہ طالب ہی نہیں جو طالب تکریم ہو۔ اور سنرایا کہ حضرت تکریم کرانا۔ یا کرنا یہ خود انبیت کی دلیل ہے۔

(۶۳) جب عصر کی اذان ہوئی تو فرمایا کہ اور مذہب والوں کے یہاں تو عبادت کے وقت گہنٹہ بجاتا ہے اور یہاں ابتدائی میں ایسے الفاظ ہوتے ہیں جن سے خدا کی عظمت اور شان اور عبادت کی ترغیب ظاہر ہوتی ہے۔

(۶۴) بعد ظہر کے فرمایا کہ حافظ صاحب نے وعظ کے لیے کہا تھا اور میں نے وعدہ ہی کر لیا تھا کہ دل نہیں چاہتا تھا وہ اب تک بھی بلائے نہیں آئے۔ خدا جانے بھول گئے یا اور کوئی وجہ ہوئی۔ معلوم کرانے کے لئے ایک صاحب کو بھیجا۔ احقر نے عرض کیا کہ مولوی ظفر احمد صاحب نے وعظ بکھنے کے لئے عرض کر دیوں تو اس پر فرمایا کہ جواب آجانے دیجئے۔ لیکن ہے اُن کی راستے بدل جاوے۔ جن صاحب کو جواب لینے بھیجا تھا اُن صاحب نے آکر کہا اُن مولوی صاحب نے یوں کہا ہے کہ تشریف لے آئے۔ اسپران صاحب سے دریافت کیا کہ تم نے یہ بھی دریافت کیا کہ انہوں نے خود کیوں نہیں بلایا اسپران صاحب نے کہا کہ یہ تو مجھے معلوم نہیں اسپر حضرت والا نے غصہ ہو کر فرمایا کہ یہ بھل جواب ہے تمہیں معلوم کرنا تھا کہ آپ خود بلائے کیوں نہیں گئے پردہ صاحب معلوم کر کے آئے اور کہا کہ عورتیں مناز پڑھ رہی تھیں جامع۔ عرض یہ ہے کہ مجھوں بات سے حضرت والا کو بہت تکلیف ہوتی ہے۔ جو بات ہو صاف صاف ہو۔

(۶۵) ایک صاحب نے عرض کیا کہ میں ایک مسئلہ دریافت کرنا چاہتا ہوں فرمایا کہ مسئلہ فلاں مولوی صاحب کے دریافت کرو مجھے مسئلے یاد نہیں ہیں مجھ سے تو اور ہی قسم کے مسئلے دریافت کرو۔ ان مسائل کے بتلانے والے اور بہت ہیں اور فرار دیر کے بعد فرمایا کہ یہ بات بظاہر معمولی معلوم ہوتی ہے۔ مگر میں نے ایک بھڑبھڑ کے بعد یہ دستور العمل مستر کیا ہے۔ بالخصوص ایک خاص شخص کی حالت سے مجھے خوب معلوم ہو گیا۔ ہے وہ ہمیشہ مسائل فقہی پوچھا کرتے تھے جب میں نے دیکھا یہ تو اسی میں رہے جاتے ہیں اور صاحب نے نہتائے ترقی اس کو سمجھ رکھا تھا تب میں نے او کو سختی کے ساتھ منع کر دیا پھر ایک ہفتہ کے بعد ابواب باطن کھل گئے۔ اور یہ بھی فرمایا کہ خدا کرے کہ اگر ان مسائل کے بتلانے والے نہ رہیں پھر تو میں اس سارے کارخانہ کو آگ لگا کر

یہی کام کروں اور یہ بھی بات ہے کہ ایک شخص سے دو کام ایک وقت میں نہیں ہو سکتے
مثلاً جو شخص تنور میں روٹیاں لگا رہا ہو اگر وہ گوشت کا دیگچہ بھی چڑھا دے تو
دونوں میں سے ایک کام خراب ہو جاوے گا۔

(۶۶) فرمایا دیکھئے بعض حسد ریاات ایسی ہوتی ہیں کہ بدون موقع اور محل کے دیکھنے
کے قبل بہت معمولی بات معلوم ہوتی ہے۔ مگر جب آدمی پر گزرتی ہے اور اس کا موقع
آتا ہے تب معلوم ہوتا ہے کہ یہ بات کس قدر وسیع اور قابل اہتمام تھی جس کو معمولی سمجھا
جاتا تھا بات یہ ہے۔

اے ترافارے پنا شکستہ کے دانی کہ چیت

حال شیرانے کہ شمشیر بلا بر سر خورند

مجھے چونکہ کام پڑتا رہتا ہے اور بعض معمولی معمولی باتوں سے سخت اذیت اور تکلیف پہنچتی
ہے اس لیے اہتمام کرتا ہوں لوگ مجھے دہمی اور بداخلاق کہتے ہیں۔ ایک صاحب نے لکھنؤ سے
ڈیٹر صدر روپیہ کاسنی آرڈر بھیجا اور لکھا کہ ۵۰ روپیہ مدرسہ امدادیہ کے لئے اور کھینچو
مدرسہ دیوبند کے لئے ہیں اب دیکھئے یہ ایک معمولی سی بات ہے کہ یہاں سے میں روپیہ
کاسنی آرڈر دیوبند کو کر دوں مگر مجھے جو باتیں پیش آتی ہیں وہ کینے کل تعطیل تھی
میں نے اپنے پاس اس روپیہ کو امانت رکھا اور مجھے کسی کی امانت کھنوسے سخت تکلیف ہوتی ہے
اور آج میں صبح کے وقت لوہاری چلا گیا وہاں سے قریب بارہ کے یہاں واپس آیا تو درہ
سی دیر کو گھر چلا گیا وہاں سے یہاں آیا قیلوہ کی کچھ عادت ہے لیٹا تو فوراً ہی یہ خیال
ہوا کہ اس روپیہ کو روانہ کرنا چاہیے لہذا لکھ کر بمیہ طیار کیا مشکل سے اوسکو سیما۔ کیونکہ
لغانہ موٹا اور پیراوس میں نوٹ نیز مجھے ان کاموں کی کرنے کی مجھے عادت نہیں۔ روپیوں
کے نوٹ تلاش کروائے وہ مشکل سے ملے جب بنا بنو کر اسے طیار کیا تو اب لاکھ نہیں۔ گھر کس
چیز سے لگاؤں۔ مگر میرے پاس بعض حسد ریاات آجاتی ہیں اوس کی لاکھ چھوڑا کر رکھ
لیتا ہوں اوسے اوشا کر گھر لے گیا۔ گھر میں اوسے کچھ لکرتی بنادی (خدا اوشکا بھلا کرے)
مگر چونکہ وہ لاکھ استعالیٰ تھا۔ یا میں ناواقف تھا اس لئے گھر بہت ہی بُری آئی۔ اچھا آدمی کو ڈاک خانہ

لیکر بیجا اپنی نیند خراب کی اور کمپریشان کیا جب وہاں لیکر گئے تو ڈاک نمشی نے بہت سے عیوب
 لکھ کر واپس کر دیا سپرنیالفاؤنگ کیا اور اسکو تیار کیا پر ان بیچاروں کو بیجا اب وہ روانہ کر کے آئے
 ہیں غرض یہ ہے کہ اپنا سارا کام چھوڑا سخت پریشان ہوا سونا گیا جب اون کی چاندی پوچی
 ہے۔ صرف یہ اظہار کرنے کے لئے کہ ہم جیسے تمہارے معتقد ہیں ایسے ہی تمہارے مجمع کے بھی
 معتقد ہیں تمہارے مدرسہ کی بھی خدمت کرتے ہیں اون کے مدرسہ کی بھی خدمت کرتے ہیں
 مجھے پریشان کر ڈالا کیا ان سے یہ خود نہیں ہو سکتا تھا کہ دیوبند کو علیحدہ مینی آرڈر کر دیتے
 اون کے پاس تو ملازمین وغیرہ موجود ہیں۔ صرف انکو زبان سے کہنا تھا۔ میرے پاس تو کوئی
 ملازم ہی نہیں طلباء کا احسان اٹھایا۔ غرض اب خدا کر کے اس سے سبکدوش ہوا
 ہوں مین یوم برابر پریشان ہوا۔ اسپر لوگ مجھے دہی کہتے ہیں یہ اچھا دہم ہے کہ ہمیشہ
 مطابق واقعہ کے ہوتا رہتا ہے۔ اور یہ بھی فرمایا کہ میں نے احتیاطاً ایک ٹکٹ زائد دیدیا
 تھا پہنچانے والے تو کافی بتلاتے تھے وہاں جا کر اس نے وزن کیا تو معلوم ہوا کہ ایک
 ٹکٹ اور لگایا جاوے گا۔ یہ ساری خبریں اسکی ہے کہ لوگوں نے طریق کو چھوڑ رکھا
 ہے اور قوتِ شکر یہ سے کام لینا چھوڑ دیا ہے ایک صاحب نے عرض کیا کہ حضرت لوگ سوچتے
 تو بہت ہیں مگر پھر بھی کوتاہی ہو جاتی ہے حضرت والا نے بطورِ ظرافت ہنسنے فرمایا
 کہ میں بھی جانتا ہوں سمجھ ہی کر تو بیجا ہے میں تو خود اس کا قائل ہوں اور اسوجہ سے
 مجھے تکلیف ہی زیادہ ہوئی کہ انہوں نے اپنا نفع تو سوچا اور یہ نہ سوچا کہ میرے اوپر
 کیا گزرے گی۔ پھر یہ بھی فرمایا کہ وہ بے چارے اچھے آدمی ہیں۔ اور باوجودیکہ ایک
 دوسرے صاحب کے معتقد ہیں پھر بھی ہمارا خیال رکھتے ہیں اور فرمایا خوش اون ہی سے
 نہیں ہیں بناتے ہیں۔ چونکہ ہر وقت وہاں رہنا سہنا ہوتا ہے جس مجمع میں رہتے ہیں
 وہ سارا مجمع اونہیں دوسرے صاحب کا ہے اور وہ چونکہ خلوت نشین ہیں اس لئے لوگوں کو
 انکی طرف کشش ہے اور یہ بھی فرمایا خلوت عجیب چیز ہے جب لوگوں کو معلوم ہوتا ہے
 کہ کسی نے ملنا چھوڑ دیا ہے تو مخلوق کی رجوعات ہونے لگتی ہے انسان کا قاعدہ ہے کہ کسی
 چیز سے روکا جاتا ہے اسیکی طرف زیادہ مائل ہوتا ہے اور یہ بھی فرمایا کہ ملنے کو تو خلوت نشین کا

بھی ل چاہتا ہے چہ کہ انسان مدنی لطیف ہے مگر اپنے اور چرب کر کے روکے رہتا ہے۔ حال یہ
 ہوا کہ بعضے بظاہر خلوت میں ہیں دل اذکا جلوت میں ہے۔ اور بعضے بظاہر جلوت میں ہیں
 اور بیاطن خلوت میں ہیں اسپر فرمایا کہ وہ ہی بات ہے جو حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ
 فرمایا کرتے تھے کہ ہند میں رہ کر آرزوئے مکہ بہتر ہے۔ اس سے کہ مکہ میں ہوا اور ہندوستان
 میں ل ہو سپر ایک نبرگ کی حکایت فرمائی کہ جب اون کا انتقال ہوا کسی شخص نے خواب
 میں دیکھا حال دریافت کیا فرمایا کہ اچھا اللہ بخات ہی ہو گئی اور مقامات ہی عطا ہوئے
 مگر جیسے فلاں شخص جو غریب میرے محلہ میں رہتا تھا اور ہمیشہ آرزو کیا کرتا تھا کہ اے الہ العالمین
 اگر مجھے فراغت نصیب ہو تو میں بھی تیری عبادت کروں جو مرتبہ اوسکو نصیب ہوا ہے وہ
 نتیجے نصیب نہیں ہوا اس سے معلوم ہوا کہ خلوت ہی وہ ہی محمود ہے جو دل سے ہو گو
 چاہے جسد جلوت ہی میں ہو

جسٹوں میں لاکھ بیٹھیے خلوت کہاں نصیب

جب تک کہ جان و دل میں بسا تو ہی تو نہ ہو (جامع)

۲۶

پھر فرمایا کہ مولانا رومی نے خلوت کے علی الاطلاق مفید نہ ہونیکو ایک جگہ بیان فرمایا ہے کہ
 اے عزیز توجہ خلوت کو مطلقاً افضل کہتا ہے یہ بھی خلوت ہی کی برکت ہے۔ اگر جلوت میں
 جا کر یہ معلوم نہ ہوتا تو بختے اس کے فضائل کہاں سے معلوم ہوتے پھر فرمایا کہ ہاں ایسا
 وقت ہر شخص کے لیے چاہے تھوڑا ہی ہو ضروری ہے کہ کسی وقت خلوت میں رہے
 حتیٰ کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم خود پسند فرماتے تھے چنانچہ ابتداءً غار میں جا کر رہا
 کرتے تھے پھر حق تعالیٰ بھی حکم فرماتے ہیں فاذا فرغت فالنصب الی ربک فارغب
 (۶۷) ایک صاحب گجرات تشریف لائے حضرت اللہ نے دریافت فرمایا آپ کہاں سے تشریف لائے
 ہیں انہوں نے کہا کہ گجرات حاضر ہوا ہوں اسپر فرمایا کہ میرا کوئی خط ہے آپ کے پاس اون صاحب نے
 عرض کیا کہ میں نے عریضہ بھیجا تھا مگر جواب نہیں ملا۔ فرمایا کہ جو ایک انتظار کرتے یا مگر خط بھیجتے۔ اون
 صاحب نے کہا کہ شوق میں چلا آیا۔ پھر فرمایا کہ وطن ہی آپ کا گجرات ہی جو ان صاحب نے کہا کہ وطن تو بہار ہے
 فرمایا کہ مجھے طرز گفتگو سے شبہ تھا پھر آپ ہاں کیا کرتے ہیں اون صاحب نے کہا کہ گوشہ میں

پڑا رہتا ہوں حضرت نے یہ سنکر بہت دیر کا خاموشی فرمائی اور پھر فرمایا کہ میں نے آپ سے
دو سوال کیے مگر دونوں کا جواب ایسا مبہم ملا کہ شاید اب اور کچھ رنہ دریافت کر سکونگا
اون صاحب نے عرض کیا کہ میں کوہ مری ایک جگہ ہے گرمی میں وہاں چلا جاتا ہوں۔ اور
گجرات میں ملازم ہوں فرمایا کہ اب سمجھ میں آگیا مگر ایک سوال کا جواب اب بھی سمجھ میں
نہیں آیا اون صاحب نے کہا کہ وہاں میرے پیرو مرشد رہتے ہیں اون کا حکم ہے کہ
تو کمری چھوڑ کر یہاں چلے آؤ اس وجہ سے میں وہاں جا رہا ہوں ساتھ ہی یہ بھی خیال ہوا
کہ حضور سے بھی ملتا چلوں حضرت نے فرمایا کہ اب بات سمجھ میں آئی ہے اور پہلے تو کوئی
بھی نہ سمجھا ہوگا پھر دوسرے دن انہیں صاحب نے کہا کہ مجھے بھی کچھ تعلیم کر دیجئے گا۔ پھر
فرمایا کہ جناب میں خیر خواہی سے کہتا ہوں کہ تعلیم کا سلسلہ اونہیں بزرگ سے رہنے دیجئے
جسے آپ بعیت ہیں اور جو تعلیم انہوں نے فرمایا ہے اسکو کرتے رہئے گا اور فرمایا
کہ کچھ تعلیم کیا ہے یا نہیں۔ اون صاحب نے کہا کہ جی کیا ہے پھر فرمایا کہ آپ اونہیں
اطلاع کرتے ہیں یا نہیں اون صاحب نے کہا کہ اطلاع تو نہیں کرتا فرمایا کہ جب آپ اطلاع
نہیں کرتے تو کیا فائدہ ہے فضول تحقیقات میں تو پڑے ہوئے ہیں اگر آپ بزرگوں
کے ملفوظات اور احوال کے مطالب حل کر ہی لیں تو فرمائیے کہ جب تک خود کام نہ کر نیگے
آپ کو کیا نفع ہوگا یہ پھر فرمایا کہ اون صاحب نے مجدد صاحب کی بعض عبارتوں کا مطلب
دریافت کیا تھا اور یہ بھی فرمایا کہ لوگ بہت سارے مشائخ سے تعلق کر لیتے ہیں پھر نہ ادھر کے رہتے
میں نہ ادھر کے رہتے ہیں اون کے یہاں کی تعلیم اون سے چپاتے ہیں اور اون کے یہاں کی
تعلیم ان سے چپاتے ہیں اسی چکر میں ساری عمر گزر جاتی ہے۔ اس پر یہ حکایت فرمائی کہ فلان شخص
میں ایک صاحب نے اپنی لڑکی کا دو جگہ نکاح کیا اور ہر ایک سے یہہ ٹھیکریا کہ چہ ماہ ہمارے گھر رہا
کرے گی اور چہ ماہ آپ کے گھر رہا کرے گی ایک عرصے کے بعد عقد چل ہوا کہ ایک شوہر نے
ایک دولائی بہت نفیس اوس بے عیادت کو بنا دی تھی وہ چادر اس کے شوہر ثانی کو
پسند آگئی اوس نے مانگ لی اور اسکو اوڑھکر مجلس میں گئے اتفاقاً دونوں شخص وہاں
جمع ہو گئے شوہر اول نے چادر پہچانی مگر دلیں خیال کرتے تھے کہ ممکن ہے کہ اس نے بازار سے

ایسا ہی کپڑا خرید رہا ہوتا تھا کہ دل نہ مانا ایک تدبیر سے اون سے معلوم کیا کہ حضرت آپ نے کہاں سے یہ چھٹیٹ خریدی ہے۔ مجھے بہت پسند ہے اگر آپ پتہ دیں تو میں ہی سنگالوں صاحب ثانی نے کہا کہ مجھے سسرال سے ملی ہے اسپر اونہوں نے کہا کہ مجھے اون کا ہی پتہ دیکھئے گا۔ جب پتہ معلوم ہوا تو اور بھی حیران ہوئے کہ یہ تو میری سسرال کا ہی پتہ ہے پر سوچے کہ ممکن ہے اون کی دوسری دختر منسوب ہو بالآخر اون سے کہا کہ تکلیف کر کے مکان دکھا دیجئے گا۔ جب وہاں پہنچے تو وہ ہی سسرال ہے خسر صاحب کو آواز دی جب وہ باہر شریف لائے تو اون کا رنگ دونوں کو دیکھ کر متغیر ہو گیا۔ پھر تو اول شخص نے انکی پٹھی پکڑ کر مرمت شروع کر دی دوسرے صاحب سخت حیران رہے اسپر شخص اول نے کہا کہ آپ گہرا دیں نہیں آپ ہی ایسا ہی کریں گے اور فارغ ہو کر قصہ کہا تو صاحب ثانی نے ہی خوب مرمت کی یہی حال ہوتا ہے دوشیخ سے تعلیم لینے والی کا۔

(۶۸) ایک صاحب نے حضرت دالاکو ایک لفاظہ دیا اوسکو دیکھ کر فرمایا کیا میں نے تم سے یہ کہا تھا کہ اون سے خط لکھا کر لائیو اون صاحب نے عرض کیا کہ مجھے یاد نہیں رہا تھا اسپر فرمایا کہ تم نے کہا کیوں نہیں کہ مجھے یاد نہیں رہتا۔ تم اپنی شان بڑی سمجھتے ہو۔ پھر غریبوں کی بات کی طرف کیوں توجہ ہو شان تو بڑی نہو جائے گی۔ میں نے تمہاری بہت ہی اصلاح کی مگر پھر بھی تمہارے اندر وہ ہی مرض موجود ہے وہی تکبر وہی نخوت، یاد رکھو کہ جیسے فساد و فجار شیطان کے قبضہ میں ہیں ویسے ہی وہ متقی جو حدود شریعت سے تجاوز کرتے ہیں شیطان کے قبضہ میں ہیں پس اس کی احتیاط اور تقویٰ تو پانی میں ہی منحصر ہو گیا ہے (چونکہ ان صاحب میں طہارت کے معاملہ میں وہم کا بھی مرض ہے)

(۶۹) فرمایا آج ایک بہت لمبا پوڑا خط آیا تھا انہیں معاملات کے متعلق جو آجکل سڑک ہیں (یعنی شورش) فرمایا میں نے یہ شعر لکھ دیا ہے

اذا لم تستطع شيئاً فذرہ وجاوزہ الى ما تستطيع

اور فرمایا کہ یہ فقط شاعری نہیں ہے بلکہ اس وقت شرعی مسئلہ یہی ہے اتفاق سے یہ شعر یاد آگیا اس کے لکھ دیا ہوا اور اس طرح ایک شخص کا اور خط آیا تھا وہ بھی بہت ہی لمبا چوڑا تھا۔

المقصود اس سے توثیق ہوگی وعدہ و وعید کی۔

ح کہ فاعل تبدیل و تحویل کا اللہ ہو یا غیر اللہ ہو جب احتمال آگیا تو مسئلہ قدرت عقائد کا مسئلہ ہو
 و عقائد کے مسئلہ میں احتمال آنے سے مسئلہ غیر قابل تسلیم ہو جاتا ہے۔ اول تو سنت اللہ ہی کا
 مفہوم وہ نہیں جو اہل فطرت نے سمجھا ہے جیسا کہ جواب اول میں شرح بیان ہوا۔ تو لفظ سنت میں
 ہی احتمال ہوا پر تبدیل و تحویل کے فاعل میں احتمال ہوا۔ اتنے احتمال کے ہوتے ہوئے
 ان آیات کو حق تعالیٰ کا وعدہ خلاف فطرت واقع نہ کرنے کے لیے قرار دینا زبردستی ہے خصوصاً
 اس صورت میں کہ قرآن میں جا بجا الفاظ میں مذکور ہیں گو اہل فطرت ان کے معنوں کو توڑ مڑ کر
 ایسے بنا لیتے ہیں کہ ان کے مدعی کے خلاف نہ رہیں لیکن یہ فعل خود ہی ناجائز اور تحریف ہے
 کیونکہ اسکی بنا ان الفاظ کے اصلی معنوں کے محال ہونے پر ہے اور یہ خلاف واقع ہے
 یہ صرف مستبعد ہیں محال نہیں (اس کا بیان اصول موضوعہ نمبر ۲ میں مفصل اور مدلل ہو چکا
 ہے) تو یہ توڑ مڑ اور بلا وجہ ہونی اور اخبار قرآنی کو اپنے اصلی معنوں پر رکھنا ضروری ہوا
 اور ان آیات میں جن میں حنت وغیرہ کی خبریں ہیں۔ خلاف فطرت چیزوں کے واقع ہونے کی
 خبریں موجود ہیں۔ نیز قرآن پاک میں جا بجا صاف صریح الفاظ ہیں قدرت عامہ کو بیان فرمایا
 گیا ہے مثلاً فعال لما یرید یعنی حق تعالیٰ کرنے والا ہے جو چاہے۔ اور ان اللہ علیٰ
 کل شیء قدیر۔ یعنی بیشک اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اور حدیث میں حق تعالیٰ کی صفات
 میں ہے یرفع اقصا ما ویضع اخرین یعنی حق تعالیٰ ترقی دیتا ہے بعض قوموں کو اور
 تنزل دیتا ہے بعض قوموں کو پسنت اللہ میں تبدیلی ہی تو ہوئی۔ جب قرآن میں جا بجا خلاف
 فطرت باتوں کی خبریں موجود ہیں اور قدرت عامہ کا اثبات موجود ہے تو ان چاروں آیات
 میں اس احتمال کو ترجیح دے لینا کہ تبدیل و تحویل کا فاعل اللہ ہے جس سے یہ وعدہ
 ہو جاوے کہ ہم اپنی عادت کو تبدیل نہیں کرتے (یعنی خلاف فطرت کوئی کام نہیں کریں گے)
 احتمال مرجع کو راجع کرتا ہے۔ غرض یہ آیتیں اس وعدہ پر داں نہ ہیں تو مستحکم (حق تعالیٰ)
 کی طرف سے وعدہ تبدیل نہ کرنے کا نہوا اور قدرت تبدیل پر ہے ہی تو یہ جو بات مذکورہ
 تبدیل اور تحویل کا فاعل اللہ کو نہیں استلزام دے سکتے بلکہ مخلوق ہی کو فاعل قرار دینا چاہیے

(۱) اور ایک تیسری قسم میں مدعا کی اور بھی سنی گئی ہے جو مرکب ہے عقلی و نقلی سے وہ یہ کہ عادت اللہ ایک عہدہ فعلی ہے اور وعدے میں تبدل بالنص محال ہے پہلا مقدمہ عقلی ہے دوسرا نقلی۔ دوسرا مقدمہ تو بلا استثنائاً صحیح ہے پہلا مقدمہ مسلم نہیں ہے۔

(۲) جبکی رو سے آیتوں کے سنی یہ ہوئے کہ مخلوق میں سے کوئی ہماری عادت کو نہیں بدل سکتا اور نہیں ٹال سکتا ہمارے کام ایسے نہیں ہیں جیسے دنیا کے حکام اور بادشاہوں کے ہوتے ہیں کہ بعض وقت وہ کوئی حکم صادر کرتے ہیں یا کوئی کام کرنا چاہتے ہیں۔ لیکن کسی جماعت کی شورش وغیرہ سدراہ ہو جاتی ہے اور یقیناً از مصلحت انکو وہ ارادہ ملتوی کرنا پڑتا ہے۔ مقصود اس سے حق تعالیٰ کو اپنے وعدہ اور وعید کا استحکام بیان فرمانا ہے۔

اور ابنا زمان نے خلاف فطرت واقع نہ ہو سکنے پر ایک اور طرح سے بھی دلیل پیش کی ہے وہ جو بنی سے مرکب ہے ایک جز عقلی ہے اور ایک نقلی ہے وہ دلیل یہ ہے کہ جب کوئی کام ایک خاص طریقہ پر ہو رہا ہے تو ظاہر ہے کہ وہ حق تعالیٰ کے ارادہ سے ہو رہا ہے جب بار بار وہ اسی طرح سے ہوتا ہے تو اس سے چہ چلتا ہے کہ حق تعالیٰ کو وہ کام اسی طرح کرنا منظور ہے تو یہ وعدہ فعلی ہو گیا اور سب جانتے ہیں اور قطعی آیت سے ثابت ہے کہ حق تعالیٰ کے وعدہ میں رد و بدل ہونا ناممکن اور محال ہے تو اس صورت میں خلاف فطرت باتوں کو مان لینا خدائے کے وعدہ میں رد و بدل ہو سکنے کا قائل ہونا ہے اور یہ باطل ہے تو خلاف فطرت واقع ہونا بھی باطل ہے۔ اس دلیل کے دو جزو ہوئے دلیل کے جزو کو مقدمہ کہتے ہیں پہلا مقدمہ یہ ہوا کہ عادت اللہ وعدہ فعلی ہے یہ مقدمہ عقلی ہے کہ اپنی عقل سے ان کو اس نے اسکو اخذ کیا ہے اور دوسرا مقدمہ یہ ہوا کہ خدا تعالیٰ کے وعدہ میں رد و بدل نہیں ہو سکتا یہ مقدمہ نقلی ہے یعنی یہ کلام الہی سے ثابت ہے۔ اس دلیل کا جواب یہ ہے کہ دوسرے مقدمہ کو تو ہم بلا استثناء کسی بات کے صحیح مانتے ہیں۔ کیونکہ کلام الہی میں موجود ہے ان اللہ لا یخلف الیہ عہد۔ لیکن پہلا مقدمہ ہو تو تسلیم نہیں کیجئے یہ کہ ایک کام ایک خاص طرح پر کچھ عرصہ تک ہونے سے وعدہ فعلی ہو جاتا ہے۔ حق تعالیٰ کی شان تو دوسری ہے دنیا ہی میں انسانوں کو ہم دیکھتے ہیں کہ ساری عمر ایک کام ایک خاص طرح پر کرتے رہے تو اسکو یوں

نہیں کہہ سکتے کہ یہ وعدہ ہو گیا اور اس کے خلاف شخص نہیں کر سکتا یا کبھی نہیں کرے گا ایک حاکم کی عادت ہے کہ بارہ بجے کچری میں آتا ہے اور سرخ کر دے کہ اس کا ہمیشہ کا معمول یہ ہی ہے اب اگر وہ ایک ن عملہ والوں کے کہے کہ کل کو ہم دس بجے کچری کرینگے تو کیا کسی کو یہ کہنا درست ہوگا کہ ہم کل دس بجے نہیں آئیں گے کیونکہ آپ کو ہم نے ہمیشہ بارہ بجے آتے دیکھا ہے تو یہ بارہ بجے آنا آپ کا وعدہ فعلی ہو گیا اور ہم جانتے ہیں کہ آپ وعدہ کے بڑے پابند ہیں آپ کا وعدہ کوئی معمولی وعدہ نہیں اور آج جو آپ حکم دیتے ہیں کہ کل کو دس بجے کچری کریں گے یہ بالکل ناممکن ہے کیونکہ ایسے بڑے حاکم کا وعدہ کیسے ٹل سکتا ہے۔ ناظرین ذرا انصاف سے کہیں کہ کیا یہ جواب عملہ والوں کا صحیح ہے اور اگر وہ کل کو دس بجے حاضر نہ ہوں تو وہ مجہوم ہوں گے یا نہیں تعجب ہے کہ دنیا میں کوئی بھی اور کسی موقع پر بھی اس مقدمہ کو نہیں مانتا اور یہ بات محض ٹپس بھی ہے لیکن دین کے بارہ میں اس پھر بات کو دلیل کا جزو بنالیا جاتا ہے اور اس پر ایسا اصرار کیا جاتا ہے کہ جس کا یہ وعدہ فعلی قرار دیا جاتا ہے وہ بھی خود اس کے خلاف کہے تو نہیں مانتے حق تعالیٰ جا بجا فرماتے ہیں ان الله على كل شئ قدير اور جا بجا معجزات کی اور قیامت کے واقعات کی اور ملائکہ و عیسٰی کی خبر دیتے ہیں۔ تو خود حق تعالیٰ کا تصریح کے ساتھ بیان کرنا اور اپنا قادر ہونا ثابت کرنا تو صحیح نہیں اور ان کا وہ من گھڑت مقدمہ کہ عادت وعدہ فعلی ہے صحیح ہے اس کو کہتے ہیں مدعی سست اور گواہ چست۔ ان معتلمندوں سے کوئی پوچھے کہ جب دنیا پیدا ہوئی ہوگی تو اسی طرح یعنی جس طرح اس زمانہ میں چار فصلیں ہیں چاروں فصلیں ہونی ہونگی۔ کیونکہ ان ہی پر دنیا کا آباد ہونا اور نشوونما ہونا موقوف ہے پھر نہ معلوم کتنے سال تک ایسا ہی ہوتا رہا ہوگا موسم برسات میں بارش بھی ہوتی رہی ہوگی بارش اپنے وقت برابر ہوتے ہوئے دیکھ کر اگر یہ اصول مستنبط کر لیا جاتا کہ یہ وعدہ فعلی ہو گیا تو ان کی تقریر کے موافق صحیح تھا پھر اس کے خلاف کیسے ہو گیا تاریخ میں پڑھئے تو معلوم ہوگا کہ سال ہا سال کے بعد بھی کبھی اساک باران بھی ہوا ہے۔ سو جب پہلے پہل ایسا ہوا ہوگا تو وعدہ کے خلاف ضرور ہوا تو یہ کیسے ہو گیا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ مقدمہ ہی غلط ہے کہ کوئی کام دو چار دفعہ ایک طریق پر کرنے سے وعدہ فعلی ہو جاتا ہے۔ بہت موٹی بات ہے کہ

(۱) موسم بارش میں بارش ہوتے ہوتے جب کبھی اول بار اساک باران ہوا ہوگا جب تک کہ اس عادت بھی نہ تھی۔ کیونکہ عالم کا حادث ہونا پہلے ثابت ہو چکا ہے تو اگر وہ عادت وعدہ تھا تو اس وعدے میں خلاف کیسے ہو گیا تنوعات سب حادث ہیں جب مادہ میں اول نوع پیدا ہوتی ہے اور مدت تک اسی نوع کے افراد پیدا ہوتے رہے تو یہ ہم عادت ہو گئی تھی پر دوسری نوع کے افراد کیوں پیدا ہونے لگے ؟

(۲) مختلف انواع کی چیزیں عالم میں موجود ہیں اور یہ بات مافی ہونی ہے اور حادث مادہ کی بحث میں ثابت کی جا چکی ہے کہ سب انواع حادث ہیں اور قدیم نہیں ہیں خود مادہ ہی قدیم نہیں تو اس کے انواع کیا قدیم ہونگے تو ہم کہتے ہیں کہ مادہ میں جب اول نوع پیدا ہوئی تو کچھ عرصہ تک وہی نوع رہنے سے وہ داخل عادت ہو گئی اور کوئی دیکھنے والا کہہ سکتا ہے کہ یہ وعدہ فعلی ہو گیا اب اس خلاف نہیں ہو سکتا پر دوسرے انواع کیسے پیدا ہونے لگیں کیونکہ یہ آپ کی تقریر کے موافق وعدہ فعلی کے خلاف قبل سے بھی وعدہ ہو جاتا ہے تو جس نوعیت کے فعل شروع کیا جاوے وہ بھی داخل وعدہ ہو جاوے گی اس میں تغیر رہ کر نہ ہونا چاہیے حالانکہ تغیر ہوا ہے اور ہوتا رہتا ہے اور ہوتا رہے گا اس تغیر کو خواہ بطور ارتقار مانو جیسا کہ آجکل کے بعض اہل سائنس نے کہا ہے (کہ عالم میں کوئی نوع ابتدا پر پیدا نہیں ہوتی بلکہ انواع میں تغیر ہو کر ایک نوع سے دوسری نوع پیدا ہو جاتی ہے مثلاً بندر اور انسان دو نوع ہیں ان میں پہلے ایک ہی نوع تھی یعنی بندر پھر رفتہ رفتہ ترقی کرتے کرتے ذم وغیرہ جب ڈگنی اور کپڑے ہو کر چلنے لگا اس کا نام انسان ہو گیا علیٰ ہذا بہت سی انواع میں یہی تک بندیاں ہیں) (اس کے صحت اور بطلان سے یہاں تعرض نہیں کیا جاتا اس کا بیان آگے آوے گا) یا اس تغیر کو بطور نشوونما جیسا کہ اہل حق نے کہا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ہر نوع قدرت خداوندی سے علیحدہ پیدا ہوئی۔ غرض جس طرح بھی مانو تغیر ہوا ہے تغیر عادت کی تبدیلی ہی کا نام ہے اور عادت کی تبدیلی سے وعدہ فعلی کے خلاف ہوا لازم آتا ہے اور یہ عالم میں برابر واقع ہو رہا ہے تو یہ اصول آپ کا کہاں سے صحیح ہوا کہ وعدہ فعلی کے خلاف ہونا ناممکن ہے اب یا تو یوں کہو کہ حق تعالیٰ کے وعدہ میں بھی خلاف ہونا ممکن ہے یا یوں کہو کہ عادت سے وعدہ فعلی ہوتا ہی نہیں شق اول تو بالاتفاق باطل ہے دنیا میں کوئی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ عزیز کون تھا آپ نے فرمایا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ
 میں نے پوچھا کہ ان کے بعد فرمایا عمر رضی اللہ عنہ۔ پھر میں نے عرض کیا کہ پھر کون فرمایا
 ابو عبیدہ بن جراح حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
 ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شان میں فرمایا ہے کہ یہ دونوں ابھیار
 سرملین کے علاوہ تمام اولین و آخرین سن رسیدہ شخصوں کے جنت میں سرور ہوں گے (ترمذی)
 حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح روایت ہے بلکہ ابن عباس ابن عمر ابی سعید
 خدری جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم سے بھی اسی طرح مروی ہے۔

عمار بن یاسر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص ابوبکر رضی اللہ عنہ
 و عمر رضی اللہ عنہ پر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی کو فضیلت دے تو وہ مہاجرین
 و انصار پر ظلم کرتا اور عیب لگاتا ہے (طبرانی)

زہری کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ حسان بن ثابت رضی اللہ
 عنہ سے فرمایا کہ تم نے ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کی شان میں کچھ اشعار کہے ہیں عرض کیا کہ ہاں
 فرمایا میں سننا چاہتا ہوں سناؤ انہوں نے یہ اشعار پیش کیے۔

و ثانی اثین فی الغار المذیف وقد طاف العذبہ اذ صعد والجبل
 و کان حب رسول اللہ قد علموا خیر البریہ لم یعدل بہ رجلاً

ترجمہ۔ ابوبکر رضی اللہ عنہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یار غار میں دشمن بھاگ جاتے ہیں جب
 آپ پہاڑ پر چڑھتے ہیں دنیا جہان جانتا ہے جتنی کچھ ان سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو
 محبت دنیا میں آپ کو کسی سے بھی اتنی محبت نہیں ہوئی۔

ان اشعار کو سن کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم بہت ہنسے حتیٰ کہ آپ کی ڈاڑھ مبارک نظر آنے لگی پھر فرمایا
 حسان تم نے سچ کہا (ابن سیر)

اذا نجلہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ ہم لوگ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے
 زمانہ میں جب صحابہ کی باہمی فضیلت کا ذکر کرتے تھے تو کہتے تھے کہ ابوبکر اس امت میں سب سے
 بہتر ہیں ان کے بعد عمر ان کے بعد عثمان۔

اور بعض احادیث یہ دلالت بطور تلوٹ کے ہے مثل حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے جس مضمون یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ آخرت میں اور لوگوں کے لئے عام تجلی فرمایگا اور ابوبکر کے لئے خاص تجلی اس حدیث کو حاکم نے روایت کیا ہے اور مثل حدیث ابوسعید خدری کے انہوں نے بیان کیا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے دو وزیر آسمان پر ہیں اور دو وزیر زمین پر آسمان کے دو وزیر توجبرائیل و میکائیل علیہما السلام ہیں اور زمین کے دو وزیر ابوبکر و عمر ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر آسمان کی طرف اٹھایا اور فرمایا کہ علیین کے رہنے والے نیچے والوں کو ایسے نظر آتے ہیں جیسے تم ستاروں کو دیکھتے ہو اور بے شک ابوبکر و عمر (رضی اللہ عنہما) اہل علیین میں سے ہیں اور وہ اسی لائق ہیں۔

تیسرا مسلک یہ ہے کہ آپ کی فضیلت پر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اجماع ہے۔ اجمالاً بھی اور تفصیلاً بھی یہ بیان بہت طویل ہے ہر فقیہ صحابی سے آپ کی نسبت اس امت میں سب سے بہتر سب سے زیادہ مستحق اور اسی قسم کے الفاظ منقول ہیں چنانچہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی بیعت کے وقت فرمایا کہ آپ مجھ سے افضل ہیں لیکن مسئلہ انصافیت کو سب سے زیادہ صاف بیان کرنے والے حضرت علی مرتضیٰ ہیں ان سے بند صحیح مروی ہے کہ کوفہ میں منبر پر کھڑے ہو کر اپنے عہد خلافت میں فرماتے تھے کہ اس امت میں سب سے بہتر ابوبکر رضی اللہ عنہ ہیں اور ان کے بعد عمر رضی اللہ عنہ یہ مضمون حضرت علی رضی اللہ عنہ سے محمد بن حنفیہ اور ابو جہیفہ اور علقمہ اور نزال بن سیرہ اور عبد الجبار و حکم بن حجل وغیرہم نے روایت کیا ہے۔

ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم آپس میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو افضل الصحابہ شمار کیا کرتے تھے پھر عمر رضی اللہ عنہ کو پھر عثمان رضی اللہ عنہ کو بتلایا کرتے تھے طبرانی نے اتنا لے تو یہ اشارہ کرنے کو کہتے ہیں ۱۱

۱۲ یعنی بعض روایتیں محل ہیں کہ ان میں اجماع کرنے والوں کی تفصیل نہیں ہے اور یہ بھی مطلب ہو سکتا ہے کہ اجماع کی بعض روایت میں فضیلت کا مضمون محل ہے یعنی یہ نہیں بیان ہوا کہ کن اوصاف کی وجہ سے صحابہ آپ کو افضل سمجھتے تھے اور بعض روایات مفصل ہیں یعنی ان میں وہ اوصاف مذکور ہیں ۱۲۔

اور زیادہ کیا ہے کہ شدہ شدہ اس بات کی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ہو گئی مگر آپ کو یہ بتانا گوارا نہیں ہوئی +

نیز مستفیض حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرماتے تھے اول درجہ میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسرے درجہ میں ابوبکر اور تیسرے درجہ میں عمر ہیں پہر اس کے بعد قتہ نے ہم پر ہاتھ صاف کیا اسکو عبد اللہ بن احمد نے زوائد سند میں اور حاکم وغیرہ نے روایت کیا ہے اور نیز مستفیض مروی ہے کہ علی مرتضیٰ مرفوعاً روایت کرتے تھے کہ یہ دونوں (یعنی ابوبکر اور عمر) پیران اہل جنت کے سردار ہیں اس حدیث کو امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما دونوں کی اولاد نے روایت کیا ہے ابن عساکر نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اس طرح روایت کی ہے کہ ہم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موجود تھے اور ہم ابوبکر رضی اللہ عنہ کو زیادہ افضل جانتے تھے پھر عمر رضی اللہ عنہ پر عثمان رضی اللہ عنہ پر علی رضی اللہ عنہ کو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم بہت صحابہ آپس میں کہاتے تھے کہ اس امت میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد افضل حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ہیں پھر عمر رضی اللہ عنہ پھر عثمان رضی اللہ عنہ پھر ہم چپ ہو جاتے تھے (ابن عساکر عبد الرحمن بن ابی یعلیٰ نے بیان کیا کہ کچھ لوگ کوفہ کے رہنے والے اور کچھ لوگ بصرہ کے رہنے والے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس آئے جب وہ مدینہ پہنچ گئے تو آپس میں کچھ باتیں کرنے لگے یہاں تک کہ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کا ذکر آ گیا بعض لوگوں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر فضیلت دی اور بعض نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ پر فضیلت دی جاوید بن معلیٰ ان لوگوں میں تھے جنہوں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر فضیلت دی تھی۔ پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ دُورہ یے ہوئے اور جن لوگوں نے ان کو حضرت ابوبکر پر فضیلت دی تھی انکی

سے اسد القاب میں اس طور سے آیا ہے حارث نے حضرت علیؑ سے روایت کر کے بیان کیا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی طرف دیکھا اور فرمایا کہ یہ دونوں پیران اہل جنت کے سردار ہیں یعنی تمام اولین و آخرین کے سوا سوائے انبیاء و مرسلین کے سب کو نہ بیان کرنا ۱۲ منہ

۱۳ مطلب یہ کہ جن لوگوں نے پیرانہ سالی میں وفات پائی ان سب کے سردار ہیں ورنہ جنت میں کوئی بوڑھا نہ ہوگا ۱۴

طرف متوجہ ہوئے اور درہ سے ان کو مارنا شروع کیا یہاں تک لوگ اپنے پیروں سے بچانے لگے پس جاردوڑ نے کہا کہ اے امیر المومنین! تمہیں جاسیئے اللہ عزوجل اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ ہم آپ کو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ پر فضیلت دین حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے فلاں بات میں افضل ہیں فلاں بات میں افضل ہیں یہ سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا غصہ فرو ہوا۔ اور آپ واپس چلے گئے پھر دوسرے وقت منبر پر چڑھے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کی اس کے بعد فرمایا کہ ”اُمّ گاہ رہو اس امت میں بعد نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سب سے افضل ابوبکر (رضی اللہ عنہ) ہیں جو شخص اس وقت کے بعد اس کے خلاف کہیگا وہ مفتری ہے اسکو وہی سزا دی جائے گی جو مفتری کو دی جاتی ہے۔“

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی فضیلت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول سے بتواتر ثابت ہوتی ہے از انجملہ یہ روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بخاری نے حضرت ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کی بیعت پر اتفاق ہونے کے قصہ میں حضرت عائشہ سے روایت کی ہے (کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ) پھر حضرت ابوبکرؓ نے نہایت بلاغت کے ساتھ گفتگو شروع کی اور انہوں نے اپنے کلام میں یہ بھی فرمایا کہ ہم لوگ یعنی اہل قریش سردار ہیں اور تم لوگ ہمارے وزیر ہو اس فقرے پر جناب بن منذر نے کہا کہ خدا کی قسم ہم ایسا نہ کریں گے بلکہ ہم میں سے ایک سردار ہو اور تم میں سے ایک سردار ہو حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ نہیں ایسا نہیں ہو سکتا بلکہ ہم لوگ سردار ہیں اور تم لوگ ہمارے وزیر ہو (تم میں سرداری نہ ہوگی کیونکہ وہ (یعنی اہل قریش) خاندان کے اعتبار سے سب سے بہتر اور حسب میں معروف و مشہور ہیں) لہذا امارت انہیں کا حق ہے تم کیسے پاسکتے ہو تم کو مناسب کہ (عمرؓ یا ابوعبیدہؓ) جس سراج سے بیعت کر لو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا بلکہ ہم (سب) آپ سے بیعت کرتے ہیں کیونکہ آپ ہمارے سردار ہیں ہم سب میں بہتر ہیں اور ہم سب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک آپ زیادہ محبوب ہیں۔ (یہ فرما کر) پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوبکرؓ سے بیعت کرنی اور (ان کے بعد) سب نے بیعت کر لی

عہ یہ ایک بڑی حدیث کا ایک ٹکڑا ہے جسکو بخاری نے کتاب الانبیاء میں لکھا ہے حضرت کی وفات کے وقت جو واقعات پیش آئے تھے اور سقیہ بن ساعدہ جانے کی ضرورت حضراتِ بخین کو جس طرح پیش آئی اور وہاں جو گفتگو ہوئی اس حدیث میں بیان کیا ہے۔ ۱۲۔

یادگار صاحبین

اس جبل و صلاحت کے زمانہ میں جبکہ اہل اسلام مذہبی معلومات اور دینی کتب کے مطالعہ سے یکسو ہو چلے
ت ضرورت ہے کہ انکو دینی معلومات کی واقفیت کیساتھ یادگار صاحبین و بزرگان دین کے حالات و واقعات
مطالعہ کرایا جائے جو دینی معلومات کے لیے اعانت کا کام دیگا خصوصاً ان بزرگان حقہ کا جن کے نام سے
ی اس زمانہ میں کوئی ہستی ناواقف ہو گیا اسوقت لانا محمد اسماعیل صاحب شہید دہلوی حضرت لانا شاہ ولی اللہ
نسب سرور حضرت لانا رشید احمد صاحب شہ گنگوہی حضرت لانا محمد قاسم صنانا نو تووی رحمۃ اللہ علیہ و مولانا
قیو صاب خان نو تووی قدس سرور وغیرہ بزرگان کے اسماء گرامی و کوئی ہستی ناواقف نہ کر سکتی ہے ہرگز نہیں ان
کے حالات کے سچے اور صحیح ہونے کے لیے جناب امیر شاہ خان صاحب کے حیم متوطن قصبہ منجمہ منجمہ منجمہ
سے نکلے ہوئے مینیکے ساتھ حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت لانا شاہ محمد اشرف علی صناد ظلمہ کے حاشی کی ترمیم نوراً
و کلام کر رہی ہیں اور ق میں ان حضرات کے واقعات جمع کیے گئے ہیں ان کا نام امیر الروایات نے
میں ابھار کایات رکھا گیا ہے اس مختصر اشتہار میں اس کتاب کی کما حقہ تعریف ناممکن ہے
کی کیفیت کتاب کے ملاحظہ سے معلوم ہو سکتی ہے قیمت ایک روپیہ محصول ڈاک چار آنے۔

نشر الطبع فی دار الفکر دار الفکر دار الفکر دار الفکر دار الفکر دار الفکر دار الفکر دار الفکر دار الفکر دار الفکر
جناب مولانا محمد علی احمد صاحب دار الفکر دار الفکر دار الفکر دار الفکر دار الفکر دار الفکر دار الفکر دار الفکر دار الفکر دار الفکر
یہ کتاب ہے جس کے ناظرین میں جو یہ کیا طراوت جوانب میں باہمی قیاسی گرا سکی
رکت تھا نہ کہ جو محفوظ رہا۔ بلکہ زمانہ میں جس میں بڑی جاتی کردہ محفوظ رہا
قیمت ایک روپیہ اٹھ آنے (۸۰)

مجموعہ قدسی یعنی سناری السرائر و شام قوس ملخص فتوح جسم عجیب و غریب
مجموعہ ہے مگر ہے بڑی زبان میں قیمت چھ روپیہ (۶۰)

تاریخ حبیب الدولہ اگر صلی اللہ علیہ وسلم کی مختصر و معجزات غیر قیمت (۸۰)

قصص الانبیاء کمال قیمت دو روپیہ (۲۰)

حکایات الصالحین قیمت آٹھ آنے (۸۰)

ترجمہ البیان قیمت تین روپیہ اٹھ آنے قیمت بائیس آنے (۱۵)

فردوس السیمہ بحر غفار رشید ثانی کے حالات و بیانات جمع کر دی قیمت غیر

المشتہی محمد عثمان تاجرتب در بہ کلاں ہلی

فیوض الاسلام ترجمہ فتوح جدید

اگر آپ غازیان اسلام و مجاہدین ملت کی اولوالعزمی و جان فانی کے جراثیم آموذ حالات معلوم کرنا چاہتے ہیں۔

اگر آپ مشہور و نامور سپہ سالاران اسلام حضرت ابو عبیدہؓ بن جراح و حضرت خالد بن ولیدؓ کی ہر برائے بیعت و حکیمانہ سیاست

کے حیرت انگیز کارنامے و کتنا مقصود ہیں۔

اگر آپ اسلام کے خورج و نزول کے صحیح اسباب معلوم کر کے

ان نام طح کاریوں کی حقیقت سے واقف ہونا چاہتی ہیں جسے مسلمان ہو کہ کھاکر منزل مقصود کی کوسوں دور سفر کرتے ہیں تو فیوض الاسلام ترجمہ جدید فتوح الاسلام

فرمائیں۔ صفحات ۸۱۲۔ صفحات

قیمت ساتر روپے چار آنے۔ محصول ڈاک گیارہ آنے

ملنے کا پست

اسلام السلوک مع رفقاء و اشک

مولانا حکیم الامتہ حضرت مولانا مظلوم

یہ کتاب علم تصوف کے جو اہرات کلبے بہار خیرہ اور دریائے معرفت

میں شتاوری کر نکلا عمدہ سفید ہے منبع شریعت کے لیے لایا ب تحفہ اور سا کہ طریقت کیلئے پیش رہا ہے۔ بہت نرائے اہل سلوک و رفقاء شہت

و سلوک ہر اسرار و مدارق کی کان پر شریعت کی روح اور طریقت کی جان فانیین کیلئے آماج محبت ہر اور محبین کیلئے موجب فائدہ محبت ہر اس کی سطر

دلیل آیت قرآنی اور ہر لفظ صمد کیوٹا حافی کی پس کہاں میں علم تصوف پر نہایت چینی کر ہوا ہے اور کد ہر طریقت شریعت کو جہتا ہوا ہے وہ

آئیں در مسائل سلوک مطالعہ کے اپنی غلطی پر تہہ ہوں انشاء اللہ تعالیٰ ہر ایک مسلمان پر آیت قرآنی و استدلال کیلئے کر دکو واضح ہو جائیگا کہ

شرعیعت (عزل طریقت اور طریقت عزت شرعیعت)

ان دونوں میں تفرق کرنا اور ایک کو دوسرے کے غیر بنانا سراسر بے دینی و جہالت ہے۔ قیمت تین روپے چار آنے۔

المصباح المہدیہ للاحکام النظمیہ

یعنی اسلامی احکام کی معنی حاکمیتیں

انفیس ہے کہ خدا تعالیٰ کے احکام بحال لائے اور امر و نہی پر عمل کریں

ہزاروں جملے نوازے جاتے اور ملتیں فریادنت کی جاتی ہیں خصوصاً تعلیم کے اثر سے ملت طلبی کی علت اور بے نیادہ ہوئی ہے اور اکثر

جدید تعلیم یافتہ تھکتے اسباب ملل کو نہ بنا کر عمل سے بے پردہ ہو گئی ہیں مگر ہوائے فانی جزائے غیر عطا فرمایں حضرت حکیم الامت مظلوم کو کہ

اصول تعلیم کردہ زبان میں بعض نوا کر آراء و افہام کے لیے رموز و اسرار خسر عظیم کیا پیش کیا ذخیرہ جمع فرمایا ہے جو ایک حق طلب

حق پسند کیلئے ہدایت کا مقول ذریعہ ہو سکتا ہے ورنہ خود پسند و نفس پرست کے لیے تو دفتر بھی کافی نہیں۔

قیمت ہر حصہ دو روپے دھار

ملنے کا پست

محمد عثمان صاحب کتب در سہ کلاں دھار